

MISTRA JANA HUSI

SEBRANÉ SPISY ČESKÉ.



Z NEJSTARŠÍCH ZNÁMÝCH PRAMENŮ

K VYDÁNÍ UPRAVIL

KAREL JAROMÍR ERBEN,

ředitel archivu i jiných úřadů pomocných Pražského magistrátu.

DÍL III.

513766.
9. 11. 50



V PRAZE, 1868.

NÁKLADEM BEDŘICHA TEMPSKÉHO.

1881

O b s a h.

	Strana
Výklad piesníček Šalomúnových	1
O poznání cesty pravé k spasení (Dcerka)	104
Zrcadlo člověka hříšného větší	131
Zrcadlo hříšníka menší	142
O potupení světa	145
Devět kusův zlatých	147
Provázek třípramený	152
Rád lásky vedlé řeči sv. Augustina	162
Kázanie na den památky tela božieho	170
O sedmi smrteľných hriechoch	178
O brání odmrťi neb nápadův odumrlých věcí	191
O manželství	197
O šesti bludích	212
Knížky proti knězi kuchmistrovi	241
Jádro učenie křestanského (Katechismus)	255
Mravné průpovědi	259
Předmluva z bible Šafhausské	260
Abeceda	261
Písne nábožné	262
Modlitba	268
Listové	269
O viere (Úlomek)	291
Dodavek k listům	299
Kázání dvojce o Antikristu a selmé (z latiny)	301
Napomenuti kněžstvu (z latiny)	312
O spisích českých M. Jana Husi a o jich nynějších pramenech	317

1-10-11

1-11-11

1-12-11

1-13-11

1-14-11

1-15-11

1-16-11

1-17-11

1-18-11

1-19-11

1-20-11

1-21-11

1-22-11

1-23-11

1-24-11

1-25-11

1-26-11

1-27-11

1-28-11

1-29-11

1-30-11

1-31-11

1-32-11

1-33-11

1-34-11

1-35-11

1-36-11

1-37-11

1-38-11

1-39-11

1-40-11

Výklad piesniček. *)

**Tuto se počíná výklad na piesničky, jenž slovů
šalomúnovy, a nejprvé na předmluvu, takto :**

Ciesar a král všeho tvorů, chtě mieti dědice, urodil sobě syna, spolu věčného a spolu rovného; toho jest učinil dědice všech věcí, skrze něhož také stvořil i věky. Kterýžto syn, aby mohl mieti spoludědice k svému království, otec jeho zasňubil jemu královnu a ženimu, to jest angelské a lidské přirození. Zatiem jeden z kniežat jeho, totiž Lucifer, zprotivi se pánu svému, a chtěl najvyššímu roven býti. Jehožto pýše a zlosti královna, totiž angelské pokolenie, přivolila, krále svého a pána opustivši, kniežete se, totiž Lucifera, přidržela, od něhož byla poškrvněna, a potom i stolice království zbavena a s tím kniežetem na věčnou púšť odsúzena. Miesto nie hned jest ženima na duostojenství zvolena a k koruně královské připsána: ale proto ne ihned jest jie dána, neb ještě nebyla dokonce ozdobena neb okrášlena. Ta okrasa najvyššie té ženimy, totiž lidského přirození, byla jest poslušenství božského přikázanie. Ale syn králův vyvolenú ženimu k královské stolici v ráji jako v pokoji tajném posadil, a okrasu svého přikázanie dal, přikázav jie, aby se poslušenstvím ozdobila, to jie slibuje, že ozdobenú a okrášlenú jeho přikázáním do sieni a do tovaříštva království svého (chce) pojiati.

*) Z rukopisu dílem na pergameně, dílem na papíře v 16, z roku 1448, kterýžto rukopis někdy náležel J. Jungmannovi.

To nepriateľkyně jejie, tociž angelské prirodzenie, zvedévši, sželilo sě jie toho, že nižšie než ona má v duostojenstvie nad ni povýšena býti, a sama slávy a cti zbavena býti, nemúdrú a neopatrnú lstivě jest oklamala, řkúc, že ta okrasa poslušenstvie jest jie více k škodě nežli ku prospěchu; a tak pohřiechu od nemúdré okrasu poslušenstvie otjala, když jie radila, aby více jie než boha poslúchala. Protož choť její, rozhněvav sě, že od sebe danú okrasu zavrhlá, né brž nepriateľkyni své a od krále zahnané vzieti sobě dala, z pokoje rajského ji vyhnal, a milost svú jie tak dlúho odpovědal, dokadž by té okrasy, kteréž jest ztratila, od nepriateľkyně své zase nevzala, a tak potom milost chotě svého a korunu královskú nalezti mohla. A to mělo býti, aby hřiechóm a žádostem odolala a prikázanie božieho až do smrti poslúchala. Ta okrasa poslušenstvie tepruv lidskému pokolení navráćena jest, když Kristus, syn boží, choť té ženimy, otce svého poslušen byl až na smrt kříže; toť jest to poslušenstvie, kteréž Kristus od svého otce přijav, tak silně držal, že až na kříži mra, jeho neopustil. Potom také i choť jeho tu okrasu tak silně a pevně držala, že aniž tisíce smrtmi od nie nemohla vytržena býti.

Ale když jest byla z ráje vyhnána, aby tociž okrasu svú svého poslušenstvie zase nalezla, v tomto světě blúdila, neb ještě ani zákona, ani učedníka měla; protož ji obrové, jakožto lotrové od nepriateľkyně jejie poslaní, u věčšie bludy zavedli a mnohým zmazáním hřiechów poškrvnili. Ale jejie biedy slitovav sě choť, nepřátely jejie potopú shladil, a ji Noeovi jako mistru ku ostriehání a k naučení poručil; kterýžto přijav ji, v arše jako v škole ji zavřel. Tu sě jest naučila, že Noe Krista budúćieho a archa cierkev svatú znamená, a že čistá hovada v arše čisté manžely, a nečistá nečisté smilníky znamenají; a že potopa znamená křest, jenž má býti zkaženie hřiechów a spasenie spravedlivých; a že havran z archy vypuštěný, jenž sě zase nevrátil, znamená kacieře budúcie, kteříž vyjdú z cierkve svaté, ale zase sě nevrátie; ale holubice, jenž sě s zelenú olivú vrátila, znamená milost ducha svatého, danú cierkví svatú; neb znamená sprostné, ješto z hlúposti v hřiech padnú, a tak jako z archy vyjdú, ale z milosti božie skrze pokánie hned sě zase navrátie.

Potom z rady a z naučení nepřítelkyně její nepřítel a protivníci její udělali sú věži, s niežto by se jie zevně protivili a od milování pravého chotě svého ku požívání cizoložníka, totiž od klanění pravému bohu k klanění ďáblu přichýlili. Ale z té práce a nebezpečenství chotě její ji vysvobodil a řeč nepřátelům jejím proměnil, a ji pod stráž Abrahamovu a Sary ženy jeho poručil, kterýžto ji do Mezopotamie uvedl. A tu slyšal jest od boha řkúcieho: V semeni tvém požehnání budú všickni lidé neb pohané. A opět: Vlásti bude siemě tvé branami nepřátel svých. Tu urodil jest Izáka, svého syna, dědice světa. Tu se jest naučila, že Abraham se vykládá „otec mnohých lidí,“ a znamená Krista, budúcieho otce všech lidí věřících; a že Sára, manželka jeho, jenž se vykládá „knieže,“ církve svatú znamená, kteráž jest kniežatstvo nepřítelkyni své, t. angelskému pokolení odjala. A že siemě Abrahamovo měl jest býti Kristus, v němžto má býti požehnáno všechno pokolenie lidské; a že brány nepřátelské jsú místa ztracených angelův, v nichžto ona má posazena býti; a že Izák, jenž se vykládá „radost,“ znamená věčnú radost, jenž má za dědicství přijeti; a že Mezopotamia vykládá se „mezi řekami,“ a znamená minulé sbožie a česť tohoto světa, z něhožto Kristus choť svú vyvedl, aby ji do země slíbené, totiž do království svého přivedl; protož ji sluha Abrahamův z Mezopotamie Izákovi, synu jeho, Rebeku přivedl za manželku, z niežto dva syny urodil: jeden, jenž jest byl od otce požehnan, ale druhý od požehnaní odlúčen.

Ten sluha Abrahamův doktory svaté znamená, kteříž Rebeku, kteráž se vykládá „rodice,“ a znamená církve svatú, jenž Kristovy syny rodí a pro něho mnoho musí trpěti, z Mezopotamie, totiž z tekúcích a mijejících věcí tohoto světa, k Izákovi, jenž slove „radost,“ totiž k Kristovi, jenž jest pravá radost, přivedli sú. Dva syny znamená dva řády neb dvój lid v církvi svaté, totiž: kněžský, kterýž ku obětem božským jest přizehnan, a lajkovský, kterýž od toho jest otehnán. Nebo ten dvój lid tělesné a duchovně znamená: tělesný, jako věčší v počtu, má býti poddán duchovnímu, kterýž jest menší v počtu. Potom ta choť v podobenství, Lij a Ráchel, kteráž byla Jakubovi patriarchovi poručena a oddána, z nichžto jedna

byla plodná, druhá byla dlúho jalová, ale potom toho urodila, kterýž vešken Egypt od hladu zachoval a protož spasitel světa nazván byl. Jakob, jenž se vykládá „bojovník,“ neb „muž, jenž vidí boha,“ znamená Krista, kterýž s ďáblem pro svú choť silný boj podstúpil, a vždy boha otce svého vidí. Dvě sestře jsú dva životy, totiž pracovitý a bohomyslný: pracovitý plodný jest v tělesných věcech, ale bohomyslný, dlúho jalový v duchovních, kteréžto však potom dán jest syn, totiž Kristus, jenž jest pravý spasitel světa.

Potom jest choť ta hlad veliký trpěla, do Egyptu se brala, od Faraona v službu podrobena; avšak když jest volala a od boha pomoci žádala, poslal jest jie Mojžieše vuodce a učitele zákona, kterýž ve krvi beránka ji z Egypta vyvedl, s kořistí a s sbožím Egyptským přes moře Červené převedl, nepřátely jejie, ješto ji honili, v moři stopil, na púšti ji božskému zákonu naučil, stan k modlení z lúpeže Egyptského učiniti kázal, chlebem nebeským a vodú z skály za čtyřidceti let živil. Kterúžto choť potom Jozue na svú práci přijal a do země slíbené dovedl, a přemohl nepřátely jejie, zemi jie k dědictví rozdělil. A v tom ve všem naučena jest, že ten hlad znamená hlad slova božieho, a že potom ot ďábla ve mnohé bludy a nesnášky byla podrobena, dokudž by nepřišel pravý vuodce, Kristus, kterýž ji krví svú jako beránka nepoškvrněného z bludův a z moci ďábelské vyvedl. A přišed, krtem svatým ji obmyl a hříechy jejie jako nepřátely v moři stopil, zákonem čtenie svého naučil, tělem svým a krví svú pásł, světskú múdrosť, jako lúpež Egyptský, v braň a v oděnie spravedlnosti obrátil, když ji tú múdrosťi proti chytrostem kacieřským bojevatí učil. Kterúžto ještě pravý Jozue, totiž Ježíš, syn boží, pravý spasitel, v den súdný do země slíbené, t. do kráľovstvie svého přivede, a nepřátely jejie, totiž ďábly i protivníky, věčným zatracením porazí, a přiebytek každému vedlé jeho zaslúženie rozdělí.

Pro tu choť jeho Samson v Jaze, tom městě, byl zavřien a od nepřátel obležen; ale zlámav brány a zhroziv nepřátely, jako vítěz vyšel a na vrchu hory se postavil. Samson, jenž se vykládá „slunce,“ znamená Krista, pravé slunce, kterýž pro tu cierkev, choť svú, v hrobě neb v pekle byl zavřien a strá-

žnými obsazen; ale na den vzkříšení svého brány pekelné vybořiv, ďábly přestrašiv, z hrobu vstav, rytíře zahnav, na nebesích se vítěz ukázal. Také David, na sieni své se túlaje, viděl ženu obnaženú, Uriášovu manželku; šzelilo se jemu, a zahubiv jeho, sobě ji za manželku pojal, z niežto súd múdrosti porodil. David, jenž se vykládá „žádúci,“ kterýžto v sieni nebeské, tociž v slávě otce svého přebýváje, viděl lid pohan-ský, z rúcha nevinnosti a nesmrtdelnosti a ctnosti obnažený; šzelilo se jemu toho, Uriáše, tociž ďábla v jeho moci, mečem kázanie svého zahubil, cierkev, tociž ženu jeho, sobě za manželku pojav, z nie syny, milovníky pravé múdrosti urodil.

Kterýžto David všechny tajnosti choti a chotě, tociž Krista a cierkve svaté, v žaltári o deseti strunách vyzpieval: tak Kristus rozum cierkvi svaté otevřel, aby rozuměla všechno, což v zákoně i v prorociích i v žalmiech o něm psáno bieše.

Po Davidovi tu choť Šalomún, syn jeho, v podobenství dcery Faraonovy sobě za manželku pojal, jako také královnu od poledne v chrámu božiem mnohými dary daroval, kterýžto chrám z kamenie tesaného, z dřievie cedrového a z zlata čistého byl udělal. Ten Šalomún, jenž se vykládá „pokojný,“ jest Kristus, pravý pokoj náš, kterýž všechno upokojil, což v nebi i v zemi jest. On jest první cierkev z Egyptu příšlú, tociž židovstvo, jako dceru Faraonovu skrze vieru zasnúbil; potom cierkev z pohanův, jakožto královnu od poledne, přijal jest k viře své, jižto rozličnými milostmi obdaroval. Tu do chrámu královstvie svého přijal, kterýž ze tří stavův lidských: tociž z manželův, jako z kamenie tesaného, jenž sú skrze šestero milosrdenstvie obrovnáni; z stavu vdovského, jenž jsú jako dřievie cedrové, jichžto jsú skutkové trvaví; z stavu panenského, ješto jsú jako zlato čisté, vzdělal jest.

Potom opět ta choť do Babylyona jata byla, ale od krále Cyra, jenž příjmím slul Kristus, od té vazby vysvobozena, a skrze Ježíše kněze, jenž slul Zorobabel, do Jeruzaléma přivedena. Tu se jest naučila věděti, že ta choť v svých údech ve mnohá kacierstva a v rozličné hříechy zavedena bude, jimižto před bohem i před lidmi i před angely božími pohaněna bude; ale když se káti bude, skrze Krista Ježíše, pravého kněze, bude vysvobozena, a zase do Jeruzaléma nebeského navrácena. Tu

opět potom za tu choť Machabejští až do smrti bojovali sú, a jiní mnozí svú krev prolévali sú.

Najposléze, po takové práci, po tak mnohých biedách, choť svú choti v tak mnohých nebezpečnostech navštívil okrasu poslušenstvie, ktorúž byla ztratila, navrátíl, křtem svatým od nečistoty obmyl, naučením, příklady a divy ozdobil, tele tučné, tociž sám se, k hodóm jejím zabiti dopustil, krví svú ji okrášlil, znamením kříže, tociž umučenie svého, ji znamenal, strážným, tociž apoštolóm, ji poručil, a sám pripravovat jie miesta na svatbě do nebes odšel. Ale služebníci jeho, po něm příjemše choť jeho, divy a zázraky a naučeními až do smrti sú ji okrašlovali; potom mučedlníci svú krví sú ji ozdobovali; potom doktorové svatí písmem svatým sú ji osvětili. A když již tak konečně okrášlena bude, potom sborové angelští tu choť, aby korunována byla, do nebeské sieni přivedú, kterúžto choť její v slávě své posadě, káže jie být dědičnú královstvie svého.

Znameníť jest ještě toto velmi, kterak mnohým zlým to knieže zlostné a nepřítelkyně jejie častokrát se pokúšela, kolik obyčejí, kolik chytrostmi, kolik řemesly, zdali by mohla ji od milování choti svého odvrátiti, a nemohla jest. Ale abych mezi mnohými příhodami málo pověděl: Najprvé vódce jejieho a koruhevníka Abele nevěrně sú zahubili. Potom skrze obry mnoho zlého sú jie učinili; patriarchy jejie rozličnými obyčejí trápili sú; Jozefa, vladaře jejieho, skrze bratří jeho prodali sú, a potom v žaláři lživě drželi sú. Potom ji v Egyptu pohostinu skrze Faraona a lid jeho rozličným trápením mučili sú, syny jejie ukrutně hubili sú. Pak když se brala z Egyptu, radami falešnými i boji rozličnými na púšti proti nie bojevali sú. Potom v zemi slíbené již posazenú, pod soudcemi a pod králi, mnohými bojemí trápili sú ji; proroky jejie rozličnú smrtí zhubili sú; Machabejské rozličnými mukami usmrtili sú. Potom pod apoštoly a jich náměstky *) všechny údy jejie vymyšlenými a neslýchanými mukami skrze židy a pohany umorili sú. Potom skrze kacieře falešným naučením, a skrze falešné křesťany pokrytstvím všudy po všem světě trápili sú.

*) Rkp. namiestkow.

A v těch ve všech věcech nemohli sú proti nie odolati, aniž jie od milovanie jejieho chotě odtáhnúti. Ještě před súdným dnem, pod Antikristem a jeho vůdci, všemi obyčejí se pokusí, zdali by kterak ji mohl od lásky svého chotě odtrhnúti, aby tu korunu zaslíbenú ztratila, kterúz jest ona najprvé držala; ale nicť neprospěje, ale brž korunu věčné slávy za svú trpělivost, a jejie nepřítelkyně věčnú muku za svú zlost vezme.

Již to všechno tak vypravivše, k liteře se obrátíme, jenž taková jest: Syn krále Jeruzalémského zasnúbil sobě dceru krále Babylonského, a to skrze snúbce. Jimžto ona řekla jest: Kto jest pán váš? A oni odpověděli: Pán náš jest král nad králi, pán nad pány, král slávy, knieže pokoje. Ona řekla: Jest-li krásný? Řkú jie oni: Jeho kráse se slunce i měsiec diví; neb jest krásný zpuosobú mezi syny lidskými, vešken žádúci, v něhož i angelé žádají patřiti. Ona řekla: Jest-li mocný? A oni řkú: Moc jeho od moře až do moře, a od potoku až do krajin okrška země. A moc jeho moc věčná, a královstvie jeho nebude konce. Ona řekla: Jest-li bohatý? A oni řkú: Sláva a bohactvie v domu jeho, a v něm jsú všichni pokladové skryti. Ona řekla: Jest-li múdrý? Oni řkú: On jest múdrosť otce svého, a jeho múdrosťí všechny věci stvořeny sú, a múdrosti jeho nenie počtu. Ona řekla: Ctie-li jeho kterými dary? Oni řkú: Králové Tarští a Ostrovští dary jemu obětují, a králové Arabští a Sabští česť jemu přinose. Ona tieže: Kto slúžie jemu? Oni řkú: Všichni lidé slúžie jemu. Ona řekla: Která jest velebnost jeho? A oni řkú: Všichni pohané velebie jeho. To uslyševši, řekla poslóm jeho: Poněvadž tak jest, jakož vy pravíte, on pán váš a král váš, nechať přijda, i políbí mě políbením úst svých: tociž nechať mluví se mnú ústy svými, co se jemu do mne líbí, a já učiním vůli jeho.

Král nebeského Jeruzaléma böh otec jest, jehožto syn jest Kristus. Král Babylonský jest ďábel, král tohoto světa, o němž die Kristus: Knieže tohoto světa již súzen jest. Jeho dcera byla lidské pokolenie, následováním hřiecha nakažena. Tu dceru sobě Kristus zasnúbil, když jest, jsa bohem, ráčil člověkem býti; a ještě se jemu dává, když ji v tovařísstvo svého královstvie přijímá. Ta choť na dvě, jako na dvě osoby

sě dělí, totiž v cirkve židovské, a v cirkve pohanské; ku prvním byli sú poslové prorokové, k druhé apoštolové. Ale z těch obú cirkví jest učiněna jedna choť. Protož ta přítomnosti a příští svému chotě žádající, takto die, počínaje:

Kapitola prvá.

Polib mě políbením úst svých.

Jako by řekla choť poslóm jeho: Ten, jenž tak mnoho mne skrze vás pozdravuje, tak mnoho tajností svých po vás mi vzkazuje, on již sám příď a svými ústy mne pozdrav, totiž v své osobě a svými ústy svú vuoli mně otevři.

Jinak: Šalomún jest Kristus; dcera Faraonova jest cirkve svatá, kteráž poslóm, totiž prorokóm, odpovídá řkúc: Ten, jenž dávno mě skrze vaše ústa líbá, těše a pokoj slibuje, on již mě polib políbením úst svých: totiž (po) tak mnoho slibování skrze proroky již naposledy někdy se vtěl, a přítomností svú mi se ukaž, a svými ústy pokoj, kterýž sem dávno ztratila, mně zase zvěstuj, řka: Pokoj svůj dávám tobě!

Jinak: Polib mě políbením úst svých! Jako by řekla: Choť můj, kterýž rozhněvav se, mě z ráje pro ztracení okrasu spravedlivě vyhnal a mně milost svú odpovědal, on mi se již skrze vtělení přiblíž, ať by mi skrze jeho políbení pokoj a okrasa má byla navracena.

Jinak: Duše věrná, choť Kristova, počne mysliti sama v sobě, kde-li jest byla, kde-li bude, kde jest, a kde není: že totiž v přirozeném i v skutečném hříechu byla jest, a že potom v hrozném súdu božiem bude; a že ještě v marnostech tohoto světa jest, ale v blahoslavenství věčném ještě není. Protož jako lkající a bojící se die: Polib mě políbením úst svých! Jako by řekla: Ten ještě v mém těle na pravici otcově sedí, můj řečník, spravedlivý soudce, mě již hříechův želející a svého súdu se bojící navštívením svým rač políbiti, a pokoj, ještě jest znamení přiezni, kterýž jest svými ústy kajícím slíbil, mně rač dáti. *)

*) Rkp. mie racz polibiti.

Jinak: Cierkev svatá zde putujúcie a k onomu nebeskému Jeruzalému vzdychající, die: Polib mě políbením úst svých! Jako by řekla: Ten ještě na každý den ke mně v písmě svatém mluví a mně věčnú radost slibuje, on někdy sám se osobně na súdu ukaž, a tu radost pokoje věčného ústy svými vypověz, řka: Poďte požehnaní otce mého, přijměte království pokoje věčného!

A ihned slova svá obracuje k tomu, jehož miluje, řkúc:

Nebo lepší jsou prsy tvé, nežli víno.

Skrze prsy Kristovy rozumie se sladkost čtenie svatého, jímž se krmie mladí, totiž v nově k Kristovi obrácení. Ale vínem nazývá starý zákon: neb jako víno mladým dětem jest nezdravo, tak starý zákon, vedlé litery, malé a mdlé viery zahubuje. Jako die svatý Pavel: Litera zabíjí, totiž sprostná řeč starého zákona. Jakož to: že Jakub patriarcha pojal dvě sestře vlastnie jednoho otce pojednú, obě živé, a mnoho jiného. Protož prsy Kristovy lepší jsou nežli víno. Jako by řekla choť: Užitečnější a sladší jest přikázanie a rada čtenie svatého, jenž jest jako mléko z prsí, nežli víno, t. ukrutnosť zákona starého. Neb starý zákon die: Kto vylé krev lidskú, vylita bude krev jeho za ni: oko za oko, zub za zub, rána za ránu. Ale čtenie die: Milujte nepřátely vaše, a dobře čiňte těm, kteříž vás nenávidie, modlce se za hánce vaše. A opět: Já pravi vám neodolávi zlému; ale chce-li se kto s tebou vaditi v súdu a sukni tvú vzieti, nechaj jemu i plášť. Ty prsy, totiž ta naučenie, jsou užitečnější nežli víno starého zákona.

Jinak: Kristus narodiv se, die choti své: Ty's prosila mne po poslech mých, abych tě svú přítomností políbil, totiž svú sladkostí navštívil, a pokoj ztracený tobě navrátil, věru a milováním s tobou se spojil, aby ty mi také rodila syny k království otce mého, spoludědice mé, a je prsy svými, totiž naučením čtenie, krmila.

Vonějície mastmi nejlepšími.

Ty masti jsou darové ducha svatého, neb ctnosti dobré, kteréžto cierkev svatá má s života Kristova. Jakož die svatý Pavel: Kristova dobrá vůně jsme. Dobrá masť, odpuštění

hriechov na křtu; lepšie masť, abychom po křtu skrze milosť ducha svätého striedzvä a spravodlivě živi byli; najlepšie masť sú darové ducha svätého, jenž sú: múdrosť, rozum, rada, síla, umenie, dobrota, bázeň. Toho naučenie mlékom vonější prsy cirkve svaté.

Olej vylitý jmeno tvé.

Jmeno tvé, o Kriste! vylito jest v oleji zmazanie našeho na křtu; neb křižmo řecky slove zmazanie latině. A tak od toho slova „křizmo“ slove Kristus, a od Krista slovú křestané, proto že sú na křtu olejem zmazáni, jakož i Kristus duchem svatým; neb duch svatý také slove olej, jakož die David o Kristovi: Pomazal tebe buoh, böh tvój olejem utěšenie, tociž duchem svatým. Ten olej vylit jest, když ta milosť ducha svätého věřícím v Krista dána jest.

Jinak: Olej, dokudž v orudí stojí, nevonie; ale když vylit bude, daleko jej číti budú. Tak Kristus, dokudž byl v tajnosti otce svého, jako žádné vuoně nedal jest; ale když skrze vtělenie vylit jest, známost jmena jeho po všem světě vylita jest. Jmeno jeho jest Kristus, jenž se vykládá „pomazaný;“ kteréžto jmeno dřieve se v židovstvu tajilo, neb jedné králové a kněžie a prorokové olejem mazáni býváchu. A v židovstvu jedno znám bieše buoh. Ale již ten olej, tociž známost jmena jeho, na všechno pokolenie lidské po všem světě vylito jest, jenž olejem křižma svätého v krále a v kněžie mazáni bývají.

Jinak: Tehdy duše věrná jmeno své jako olej vylévá, když pověst skutkův dobrých, jako dobrou vůni, svým bližním na příklad činí. Ten olej jako se v orudí tají, když žádný dobrý skutek před bližními nesvietí. Takovým prikazuje Kristus, řka: Tak svět světlo vaše před lidmi, ať by viděli skutky vaše dobré.

Protož mladice milovaly sú tě.

Mladice slovú duše vyvolených, kteréž na křtu skrze Krista sú obnovené, obmyvše poškvřnu starého člověka, jako nyní narození nemluvnátka, rozumní beze lsti. A slovú mladice; neb duše svatých čím více svú křehkost znají, tím více Krista chotě milují a jeho v dobrých skutcích následují, řkúce:

Tiehni mē po sobě, a poběhnem u vóni mastí tvých.

Jako by řekla: Vizi, že svú mocí nic dobrého nemohu učiniti; protož milostí svú tiehni mē k svému následování, ať bych běžala zde v tomto životě v pokoře, v tichosti, v trpělivosti, jenž jsú jako masti, jimiž tobě vonějí tvoji milí. A tak v té vóni mē tiehni, abych tebe mohla následovati až do nebes. Neb psáno jest: Žádný nepřijde ke mně, jedné leč otec můj nebeský potáhne jeho.

Uvedl mē jest král do tajnic svých.

Tuto již choť mluví o Kristovi, choti svém, k mladiciem, tociž k dušiem věrným, řkúc: Uvedl mē jest král do tajnic. Tajnice božie jsú věčné blahoslavenstvie a radost svrchního královstvie, do kteréhož nynie choť vedena jest skrze vieru a naději, potom uvedena bude v skutku.

Jinak: Cierkev svatá, skrze milost ducha svatého jsúc v známost písma svatého uvedena, die: Uvedl mē jest král do tajnic svých. Tajnice neb pivnice jsú, v nichžto rozličná pitie chovají; a znamenají kniehy písma svatého, z nichžto rozliční rozumové žieznivým spravedlnosti se podávají. Neb když se čte ta lekcie o Jozefovi, kterak jest pohrdal cizoložstvím ženy Putifara, pána svého, co jiného, než jako nápoje proti cizoložství se nám podává? A když čtemy o Judith, o jejie čistotě, tehdy nám se nápoj k čistotě podává. A tak o jiném písmě. Do těch pivnic neb tajnic uvedl jest Kristus choť svú, když jest jie rozum otevřel, aby rozuměla písmu; jakož učinil učedníkóm po svém vzkříšení. Neb on jediný sám mōž do rozumu písma svatého uvesti, kterýž sám mohl sedm pečeti knih zavřených otevřieti; kteréžto pečeti byly sú: tajemstvie jeho vtělenie, narozenie, umučenie, pekla pobojevanie, vzkříšenie, na nebe vstúpenie a na súd přijitie.

Jinak: Ta cierkev již v nebesiech se radující die: Uvedl mē král do tajnice své, tociž do všie slávy radosti své, kdežto všichni, jenž lačnější a žieznie spravedlnosti, nasyceni budú od hojnosti domu božieho, a z prúdu rozkoši své napojí je. Jiežto svatí angelé radostně zpievají, řkúce:

Radovati a veseliti sa budeme v tobě, pamětlivi na prsy tvé nad víno. Upřiemí milují tě.

Radovati se budem a veseliti, t. z darův tvých; neb víme, že jich nemáme sami od sebe, ani z svého zaslúžení. Protož die: V tobě se budeme veseliti, ale ne v sobě. Jako die svatý Pavel: Kto se veselí, v hospodinu se vesel. Pamětlivi na prsy tvé: totiž pamatující milost a milosrdenství tvé; jímžto spasení jsme; neb to jsou prsy jeho, jimiž nás chová jako matka k spasení. Pamatující také, že's ty ukrutnosť zákona starého prsmi čtenie milostivého obměkčil, jakož prvé řečeno jest. Upřiemí milují tě: totiž, jenž přiemého jsou srdce, kteříž nic svému zaslúžení nepřipisují, ale všecko milosti tvé; neb nižádný tebe nemiluje, jedině upřiemý, a nižádný nenie upřiemý, jedné kto tě miluje.

Jinak: Radovati a veseliti se budeme v tobě: totiž to činieće, což duchovnieho jest, jakožto čtúce, kážieće, modléce se, a to v tobě. Nebo ti skutkové jinak platni nejsou, nebudú-li v boze učiněni. Pamětlivi na prsy tvé: totiž pamatující na obój zákon, jenž jsou prsy tvé, z nichžto sme vzali, abychme bohu v spravdnosti a v svatosti slúžili. A to nad víno: totiž nad múdrosť světskú, kteráž nás učí chvály lidské hledati a sbožie zemske hromážditi. Protož jedné přiemí milují tě: totiž kteříž o pánu bohu právě rozumějí, tiť naučení Kristovo milují a je plnie.

Černá jsem, ale krásná, dcery Jeruzalémské! jako stanové Cedarovi, jako kuože Šalomúnova. Neroďte mne snabdieti, žeť smědá jsem, nebť obarvilo jest mě slunce. Synové matere mé bojovali sú proti mně; posadili sú mě strážnú na vinici: vinice své neostřiehala sem.

Tuto tak vedlé litery se můž rozuměti: že když sú ženy, urozené měšťky Jeruzalémské, k královně, totiž ke dceři Faraonově, s dary přišly, a uzřevše kterak jest černá, jako jí pohrdaly. Jímžto ona řekla: O dcery Jeruzalémské! ač já jsem černá a v vaší zemi škaredá, protoť já v zemi naší jsem krásná. Neroďte mne snabdieti, žeť jsem smědá; neb na cestě

pro bázeň sem se nekryla, a protož slunce mě zbarvilo. Nebo bratříe mojí, synové matere mé, přede mnú bojovali proti nepřátelóm, a zatím mě posadili strážnú na viniciích, kdežto od slunce více očernala sem; proto sem nic své vinice neostřiehla. To bylo-li je tak vedlé litery, neviem; než k duchovnímu smyslu my hleďme.

Choť od Krista, choť svého, do tajnic neb pivnic písma svatého jsúc uvedena, co jest tu pila, to ven vyšedši, jiným pravila neb kázala; protož hned v nenávisť a v protivenství nevěrných upadla. Kterúžto vidúce nedokonalí a u viere neustaviční, ano ji pudie, hanějí, trápíe, rozličně mučie, jako od boha opuštěnú pohrzeli sú, a život její za bláznovství mněli sú, a skonání nepočestné. Ty ona učí, řkúc, že ona to pro Krista, choť svého, dobrovolně trpí, a skrze to vnitř se slávú od něho (bude) okrašlevati, řkúc:

Černát jsem, ale krásna, dcery Jeruzalémské! jako stanové Cedarovi, jako kóže Šalomúnova. Jeruzalém, jenž se vykládá „vidění pokoje,“ znamená království nebeské, v němž jest pokoj věčný; toho dcery jsú duše věrné, jenž v tom Jeruzalémě mají na věky kralovati.

Cedar byl jest syn Izmahelóv, syna Abrahamova, kterýž byl všem v nenávisti a ode všech odlúčen, že nikdiež bezpečen nebyl, ale vždy v staniích přebýval; kteřížto stanové od povětríe zčernali. Protož ten lid Cedarský i podnes mají stany vždy černé, tociž černými kožemi svrchu povlečené, ale vnitř bílým plátnem zbielené. Cedar, jenž se vykládá „temnost neb černost,“ znamená hříšníky černé v hříšieích a k věčným temnostem odsúzené. Těch černí stanové jich zlý život znamená, v němžto jako v staniích nikdy nejsú bezpeční, ale bohu a jeho svatým jsú u veliké nenávisti.

Šalomún dokudž jest chrám boží dělal, archa božie kožmi červenými zevnitř přikryta byla, jenž také od slunce a od povětríe zčernaly byly; ale vnitř zlatem a drahým kamením okrášlena. Šalomún, jenž slove „pokojný,“ Kristus jest, jehožto kóže, tociž tělo, bylo červeno krví jeho, a slinami a bičováním zevnitř černo, ale vnitř zlatem, tociž múdrostí a zázraky ozdobeno. Tú koží archa se přikrýváše: tociž tělesenstvím Kristovým božství se přikrývalo. Ta kuože také znamená cier-

kev svatú, ktorážto zevniť jest krví Kristovú zbarvena, a utrpením a trápením sveta zčerněna, ale vniť mnohými ctnostmi ozdobena. Protož die cierkev dokonalá k nedokonalým: Já za-
jisté jsem černá, tociž tomuto světu skrze trápenie a utrpenie
mrzutá, jako stanové Cedarovi, to jest, jako bych byla z zlo-
dějův a z lotrův, jenž jsú černi v hříšiech; ale však jsem
vniť krásná jako kuože Šalomúnova; neb příkladem Kristo-
vým okrášlena jsem ctnostmi. Neb prvnie cierkev od protivní-
kóv svých v také jest byla nenávisti, že nikdiež jie bezpeč-
stvie nebylo, ale vždy ji pudili miesto od miesta. Protož sú sě
na ně mnozí horšili, mnějice, že by proto křesťané najbiednějši
lidé byli. Jimžto ona die: Neroďte mne snabdieti, žeť smědá
jsem; nebť mě jest slunce obarvilo. Jako by řekla: Neroďte
hleděti na mé trpenie, pro něž světu jsem mrzká, ale zname-
najte příčinu, pro kteroužto trpím: neb ani pro krádež, ani
pro který hříech, ale pro Krista, pána mého, to vše mile a
ráda trpím. Neb to slunce spravedlnosti zbarvilo jest mě: to-
ciž horkost milování mě tomuto světu mrzkú učinila. Neb
slunce někdy Krista, někdy protivenstvie znamená: Krista zna-
mená pro světlo, ale protivenstvie pro horko. Neb die: Když
slunce spravedlnosti mě osvietilo, tehdy slunce protivenstvie
mě obarvilo.

Neb synové matere mé bojovali sú proti mně. Toto
mluví dcera Faraonova, tociž cierkev z Egyptu za apoštolův
k Kristovi přivedená, jejiežto máťe byl jest sbor židovský,
synové její židé, kteřížto cierkev svatú rozličně trápili: neb
sú Krista zahubili, Štěpána kamenovali, oba Jakuby zahubili,
jiné bičovali, a jiné od sebe vypudili. Oni učinili sú mě strážnú
na viniciích: neb vyhnavše mě z končin svých, byli sú pří-
čina, že sem mnohým cierkviem kázala. Vinice své sem ne-
ostřiehala, t. prvnie Jeruzalémské cierkve. Cierkev svatá sě
přirovnává k vinici: neb jako vinice zevniť jest suchá a ne-
licná, ale vniť jest zelená a rozkošná, tak jest cierkev svatá
zevniť nepěkná skrze trápenie, ale vniť rozkošná ctnostmi.
V niežto Kristus jest vinný kořen pravý, apoštolé ratolesti,
jenž nápoj věčného života přinášejí, kopáčové a dělníci jsú
všichni vyvolení.

Jinak: Když věrná duše v svatém obcování a v pokor-

ném životě bude nalezena, od tělesných přátel a známých svých bude pohrziena. Jimžto ona die: Vy přátelé moji, jenž chcete býti dcery Jeruzalémské, tociž cierkve svaté, vámť se černá, tociž ohavná pro potupenie světa zdám, a máte mě jako stany Cedarovy, tociž jako pokrytce, jenž přichodie k vám v rúše ovčiem, ale vnitř jsú vlciie hltaví, jenž jsú stanové temnosti, tociž ďábelští. Ale před očima božíma jsem krásná jako kuože Šalomúnova, tociž ku podobenství těla Kristova: bděním, postem a modlitbami trápena, vnitř ctnostmi ozdobena. Jako kuože mrtvého dobytčete, tak já umrtvena jsem hříechóm, a proto jsem přiebytek Kristóv, pravého Šalomúna. Protož vy světští a tělesní! neroďte mne snabdieti, žeť smědá jsem, tociž v nízkém a v pokorném životě, ale vizte, žeť toho příčina jest pravé slunce Kristus, kterýž jsa bohatý, pro mě chudým učiněn jest, aby mě zbohatil; kteréžto slunce mě zbarvilo, když mě z pýchy světské ku pokoře přivedl. Protožť nenie div, žeť se vám zdám ohavná a potupená; neb ani židé, ani pohané, ale křesťané, synové matere mé, tociž cierkve svaté, bojovali sú proti mně v utrhaní, mému bohomyslnému životu utrha-jíce a závidiece, a k světu mě táhnúce. A když sú jinak nemohli, posadili sú mě strážnú na vinici: tociž pro svůj zisk sú mě zapletli v světské obchody; a tak sem vinice své neostřiehala, tociž duchovnieho života pro obchody tělesné sem opustila. Životové duchovních lidí přirovnávají se vinici: neb jakož vinice obklíčena jest plotem, tak duše tělem; jakož u vinici jsú ratolesti, jenž úžitek nesú, tak v duši myšlenie dobrá, jenž skutky přinosie. V těch viniciech světští duchov-nieho člověka jako strážného posazují, když ho pro tělesný zisk na duchovní úřad vyvolují. Ale on vinice své neostřiehá, když duchovní život opustě, k zisku světskému a tělesnému se oddá.

Jinak: Choť k nebeské vlasti svú mysl obrátivši, a jiných s sebu potáhnúti žádající, die: Vy milovníci tohoto světa, dcery Jeruzalémské toliko jmenem, ale ne skutkem! zdali se vám nezdám černá v životě pracovitém, tociž v tělesných věcech, jako stanové Cedarovi, tociž jakožto i hříešní? ale krásnáť jsem v bohomyslném životě, tociž v duchovních věcech, jako kuože Šalomúnova, cnostmi ozdobená. Protož neroďte mne šetríti,

žeť jsem smědā v světských věcech; nebť jsem vnitr̄ osvícena v duchovních věcech od toho věčného slunce. Ale ne darmoť jsem tak smědā; neb synové matky mé bojevali sú proti mně: tociž kacieři a falešní křesťané, jenž jsú synové cierkve svatě křtem viery, ale ne skutky, tiť sú bojevali proti mně falešným naučením a zlými skutky. Oniť sú mě posadili strážnú na viniciach: tociž pro ně sem přijala práci světskú, a své sem vinice neostřiehala: tociž pro ně sem bohomyslný život opustila.

**Ukaž mi, kteréhož miluje duše má, kde paseš,
kde odpočíváš o poledni.**

Choť pracující ve mnohém protivenství prosí chotě svého, aby ukázal jie, v kterých srdcích odpočívā, řkúc: O můj milý! kteréhož miluje duše má, tociž jehož vši svú myslí miluji, ukaž mi, kde velíš pásti ovce svého stāda, neb ty jsi sám pastýř dobrý. Kde odpočíváš o poledni, tociž v největšie horko protivenství a pokušenje. Jakož die Izaiáš: Nad kým bude odpočívati duch můj? A ihned odpovídā, řka: Nad tichým a pokorným srdcem, a jenž se třese k řeči mé. Protož aby svatí horkem trápenie a pokušenje neusvadli, on v jich srdcích odpočívā a ode všeho pokušenje ostriěhā.

Jinak: Cierkev svatā v protivnostech jsúc jako zavržena od světa, a na vinici strážnú posazena, vidúci, ano pazuchy s ratolestmi, tociž zlí s dobrými, jsú smiešeni, ano falešní křesťané s pravými syny božími spolu se postie, bdie, zpievají, tělo božie přijímají, a jinak než samú láskú nemohú rozeznāni býti, toho jsúc velmi žalostiva, i die: Ukaž mi, jehož miluje duše má! Jako by řekla duše věrnā: O Kriste! jenž jsi pravý život, jehož miluji nad svůj život, ukaž mi tvým vdechnutím, v kterých srdcích v horko těžkého pokušenje odpočíváš, a které paseš pokrmem tvého milování. Tehdy duše s Kristem mluví, když vši pilností se ptā na jeho pravdu; ale tehdy Kristus k duši mluví, když jie tajemství pravdy své oznamuje.

Ať se nepočnu túlati po stádách tovarišův tvých.

Stāda tovarišská nazývá sbory kacieřské, jenž jsú jako tovarišie Kristovi; neb oni také svā stāda pasú, jako Kristus

své. Ale oni mnoho stád mají, ale Kristus jedině. Protož die: Ukaž mi svaté a vyvolené tvé, v jichžto srdcích odpočíváš, ať snad nezblúdíeci upadla bych mezi kacieře, mniec, bych tě tu měla nalezti. Tovařišie Kristovi jsú falešní křesťané, kteříž svátosti božie s pravými křesťany přijímají, svatost svú jedné v rúchu ovčiem ukazují, ale vnitř jsú vlciie hltaví; neb pravých křesťanów, bratří Kristových, nemilují. Těch jest takové znamenie, že po ovoci budú poznáni. Jako štěpové když ktvú, všichni sobě rovni jsú, a častokrát kyselejší ovoce pěknější má květ, a to nemůž jedné na ovoci poznáno býti: tak synové světa a synové boží jedné po ovoci pravého milování mohú poznáni býti.

Neznáš-li sebe, o přenajkraššie mezi ženami! vyndi a otejdi po šlepějích stád tvých, a pas kozly své vedlé stanów pastýřských.

Choť choti své, kteráž tieže se, kde by choť její přebýval, on jie místo přiebytká svého ukazuje, řka: O najkraššie, tociž u vieře; mezi ženami, tociž mezi kacieři. Ty jsi místo mé, tociž v tobě jest místo mého odpočinutie, a kromé tebe já nemám místa ku přebývání. Pakli toho nevieš, že by ty byla přiebytek můj, vyndi z té hlúposti, a jdi po šlepějích stád, tociž následuj židów, kteříž toliko jedno místo měli, v Jeruzalémě, kdežto oběti sú obětovali; a pas tu kozly své, tociž uť ty, ješto tělesně toliko smyslejí; vedlé stanów pastýřských, tociž vedlé písma prorockého. Skrze najkrašší se rozumějí dokonali v cierkvi svaté, jenž nemají žádné poškrvny hřiecha smrtného. Skrze ženy kacieři a nestateční se znamenají, jenž se mēkce mají a mdle proti hřiechóm. Stáda slovú židé, kteříž holí zákona sehnání sú k službě jednoho boha. Kozlové jsú lidé tělesní, jenž pro svú chlipnost na levici budú postaveni. Pastýřové jsú proroci, stanové jich jsú písma a řeči jich; jakožto bojovníci v staniích přebývají, tak ti, jenž proti hřiechóm bojují, obierají se v písmě svatém.

Jinak: Neznáš-li sebe, tociž že's mú krví vykúpena, a že's mi stolicí posazena, vyndi, tociž z mého tovařišstva, a následuj příkladu bludných, ale toliko hlasem, ale ne srdcem; a

pas kozly své, tociž uč tělesné žádosti své; vedlé stanów pa-
stýřův, tociž vedlé naučení kacieřův.

Jinak: Duši, kteráž hledá místa Kristova, die choť: O krásná v obcování mezi ženami! tociž mezi falešnými bratřími; v tobě jest přibyték můj, neb tu postavena jest stolice mého milování. Neb psáno jest: Duše spravedlivého jest stolice múdrosti. A neznáš-li sebe v bohomyslném životě, že's ty můj přibyték, ale vyjdi do pracovitého života, a jdi dělající po šlepějích stád, tociž po skutcích, jenž nepocházejí z dobrých žádostí, jako jsú diela robotná; a pas kozly své, tociž uč tělesná myšlenie svá vedlé životův otcův svatých, v jichžto víře a v naučení i v skutcích položil sem tvé osvícenie.

Jinak: Duši, jenž sě k nebesům táhne, die Kristus: O krásná v milování věčné krásy, mezi ženami, tociž mezi církvemi, jenž mně duchovnie syny rodie! neznáš-li sebe v tomto životě, kteraká budeš v onom životě, vyndi z těla, a jdi po šlepějích stád, tociž následuj šlepějí mučedníkův; a pas kozly své, tociž krm lid obecný svátostmi; vedlé stanów pastýřských, tociž vedlé příkladu a naučení apoštolského.

Komoňstvu mému na voziech Faraonových přirov- nal sem tě, přítelkyně má!

Komoňstvo své nazývá syny Izrahelské, kteříž vyšli z Egyptu, a přešli sú moře Červené. A jakož vozataj veze vůz, tak buoh vedl lid ten do země slíbené. Tomu komoňstvu, kteréž tak miloval, přirovnal jest přítelkyni svú; neb jakož ten lid skrze moře Červené proveden jest a zachován, ale Farao utonul: tak církev svatá skrze křest od služby ďábel-ské jest vysvobozena, a ku pravé svobodě do země slíbené království nebeského jest přivedena. A tak jenž bieše robotná služebnice, učiněna jest svobodná, a přítelkyně a choť Kristova. Protož i die choť, těše choť svú: O přítelkyně má, jiež sem všechno tajemství, což sem slyšel od otce mého, zjevil! proto že's také věci trpěla od protivných křesťanův, jakéž jest trpěl můj lid v Egyptu od pohanův, avšak's nenásledovala stád kacieřův, ale utiekala si do stanův pastýřův, proto sem tě přirovnal komoňstvu svému, ježto honil Farao na voziech. A jakož sem tehdy lid svůj od Faraona vysvobodil, tak i tě

vysvobodím z kacieřův a z protivníkův, jenž jsou vozové Faraonovi, totiž ďáblovi, a s pastýři svými, jenž jsou moji vozové, uvedu tě do země slíbené své.

Jinak: Přítelkyně Kristova tehdy jest na vozích Faraonových, kdyžto duše věrná jest mezi falešnými bratřími, jenž jsou vozové ďáblovi. Tu sem komoňstvu svému přirovnal, t. kazatelům čtenie mého, jenž jsou mé komoňstvo, neb můj boj proti ďáblu vedú. Také to komoňstvo vóz čtenie jeho po všem světě táhnú.

Jinak: Cierkev svatá, z Egyptu tohoto světa utiekající, a ku pravé zemi slíbené táhnúcí, jest na vozích Faraonových, dokudž jest zde smiešena se zlými. Ta bude komoňstvu Kristovu přirovnána, když bude angelským plukóm přitovařena.

Krásná jsou líce tvá, jako hrdliče!

Líce cirkve svaté k líciem hrdličiem se přirovnávají, neb se na líciích najvíce stud ukazuje. Skrze to se znamená, že choť Kristova se stydí co ohavného učiniti před chotem svým, aneb co by se jemu nelíbilo, toho se varuje tajně před bohem, a zevně před lidmi učiniti. Znamenaj, že hrdlice jest pták malý, divoký, samotný; nebeské barvy, řiedko vídán bývá, na jednom družeti dosti má, čistým se pokrmem pase, vzácné děti rodí, milého vzezření, líci pěkné má, žluči nemá, ku oběti božie jest připsána. Tak duše dobrá, jenž jest choť Kristova, jest malá skrze pokoru, samotná, od světa odlúčena, nebeské barvy skrze život bohomyšlný; řiedko vídána bývá v světském utěšení, na jednom družeti dosti má, totiž na samém Kristovi, kterémuž se na křtu zasnúbila; čistým pokrmem se pase, totiž písmem svatým a tělem a krví pána Ježíše; vzácné děti rodí, totiž skutky bohu milé; milého vzezření, bohu i angelóm svatým jeho; líci pěkné má, totiž stydí se zlé učiniti před bohem i také před lidmi; žluči nemá, totiž zlosti v srdci; k božie oběti jest připsána, t. k království nebeskému; žalostivé má piesně, totiž pláče a lká na své i na jiné hříechy, a pro prodlení chotě svého viděti.

Oplecie zlaté učiníme tobě, vyražované stříbrem.

Skrze to oplecie rozličná naučení písma svatého, rozličnými rozumy otcův svatých setkaná, se rozumějí. Zlato čistotu

rozumu duchovného, striebro zvuk výmluvnosti znamená. Pretož oplecie choť choti své dělá, když Kristus cirkve svú naučením otcův svatých, rozumem jako zlatem, výmluvností jako striebrem ozdobuje a učí, a k své víře a k následování táhne.

Když bieše král v pokoji svém, nardus mój dal jest vóni svú.

Choť chotě svého králem nazývá; neb on jelikožto buoh všecko zpravuje, a také jelikožto člověk z králového pokolenie se jest narodil. Pokoj toho krále byl jest život panny Marie, v němž jest jako v domu odpočíval pro naše vykúpenie. A tehdy nardus, tociž pokora cirkvi svaté, jasněji svú mocí svietila; neb když jest poznala cirkve svatá, že Kristus pro ni člověkem učiněn, více se k duchovným ctnostem a k jeho milování zbudila. Ač mnozí sú byli ctnostní a svatí před narozením božím, ale ta ctnost a svátost se více oznámila a vzácnější byla po jeho přístí, nežli dřieve. A tak ten nardus vonný, tociž ctnostné skutky cirkve svaté, jako jest pokora, tichost, trpělivost, čistota, chudoba, láska a jiné ctnosti, málo sú voňaly v prvnie cirkvi svaté; ale když již byl král Kristus na svém pokojíku, tociž v svém vtělení, tepruv ctnosti ty byly sú vážny.

Jinak: Když byl král v pokoji svém, tociž Kristus po vstúpení v slávě otce svého, nardus mój, t. pověst dobrých skutkův, dala jest vóni svú, tociž vzácnú službu. Neb tehdy tepruv našla choť choti svého v staniach pastýřských, tociž v naučení apoštolském, jehož dřieve mnoho hledala mezi stádem tovaryšův, tociž mezi bludy pohanskými a kacieřskými.

Uzlík mirry zmilelík mój mně, mezi prsmi mými bude přebývati.

Mirra jest masť lékařská a hořká, jízto těla mrtvá maží, aby červie a smrad jich neporušil; a znamená umučenie Kristovo a jeho pohřeb, jízto nás od smrti vykúpil. Nebo složivše ho s kříže Jozef a Nykodemus, mirrú a aloes, jenž obě jest hořké, pomazali sú. Protož jej uzlíkem mirry nazývá, jenž mezi prsmi jejími bude přebývati, t. u věčné paměti mého srdce; neb já nikdy takového dobrodění nezapomanu, buď to v štěstí nebo v neštěstí.

Jinak: Uzlík mirry baďe učiněn Kristus, když duše dobrá všechny hořkosti a utrpenie jeho v sobě sběře, a pro něho též trpěti od svých protivníkův hotova jest. Mezi prsmi přebývá, když v srdci jejím, jenž jest mezi prsmi, skrze pravé milování odpočívá.

Jinak: Uzlík mirry jest Kristus duši věrné, když to všecko, což svět miluje, nevonné a nechutné se jím zdá, ale v samém Kristovi a v jeho hořkém utrpení se kochá.

Hrozen Cyprský zmilelý muoj mně, u viniciech Engadských.

Cyprus jest ostrov, v němž jsú kořenové vinní přešlechtilí, jenž nesú veliké hrozny vinné. Engadis také jest krajina aneb ostrov, v němž jest to dříví rozkošné, z něhož teče balsamus a ty jiné masti drahé. A mluví tuto choť o vzkříšení chotě svého, jako by řekla: Choť můj, jenž jest pro mě hořkost smrti okusil, a tak učiněn jest mi uzlík mirry; ale v den vzkříšení svého učiněn jest mi hrozen vinný Cyprský, a to když mě jest těšením svého vzkříšení obradoval jako vínem, ješto obveseluje srdce člověka. A to z vinic Engadských, jenž se vykládá „studnice kozlův,“ a znamená křest, v němž se hříšníci obmývají, a jako kozlové čistí v obět bohu dáni bývají; neb křest hříšníky přijímá, ale očištěné ote všech hříechuov bohu vracuje. Toť jest ten hrozen vinný, kterýž dvě na sochoru přinesla z země slíbené synóm Izrahelským, totiž Kristus na kříži visící, jehožto prorocký a apoštolský zástup všem věřícím kázali sú.

Aj, ty krásná jsi, přítelkyně má! aj ty krásná jsi! oči tvoji holubičie.

Po dvakrát ji nazývá krásnú: pro dokonalost dobrých skutkův, a čistotu neb přímost srdce. Aj, ty krásná jsi! totiž v svých dobrých skutcích dokonalá, totiž svatě a dokonale a spravedlivě přebývající. Aj, ty krásná jsi! totiž sprostné a přímé srdce majíc; neb ne pro světskou chválu, ani pro tělesné sbožie, ale aby se samému bohu líbila, dobré skutky činíš. A protož jsú oči tvoji holubičie. Skrze oči sprostnost a nevinnost cierkve svaté se znamená. Tehdy ona oči holu-

bičie má, keď sebe ote všeho pokrytstvie a falše a zlosti učinenie ostríehá. Oči také holubičie má cirkiev svatá, keď učenie písma svätého čistým a sprostným zrakem a pravým duchovným rozumem opatruje, a nič iného než boží vuoli v ňom shledáva. Neb akož duch svatý v holubičie tvári sa ukázal, tak naučenie jeho skrze holubici sa znamená.

Cirkiev svatá holubici sa prirovnáva, neb sedmi dary ducha svätého osviecena jest, jako holubice sedmi prirodzením obdarována: Holubice sa v skalí hniezdí, cizie deti krmí, čistá zrna vyberá, žluči nemá, ústy neurážie, vedle potokov prebýva, a v hluku rada létá. Tak cirkiev svatá v skále v Kristovi sa verú i skutkem hniezdí, cizie deti, totiž daleké od kráľovstvie božieho, slovom božím a príkladem krmí, čisté rozumy z písma svätého a z knih pohanských a z kaciešských vyberá, žluči, zlosti a nenávisti nemá, ústy utrhačiaci a hanějiaci žiadneho neurážie, vedle potokov písma svätého prebýva, aby chytrosti a útoku ďabľova, toho jastrába, utekla, v stádach léce, neb mnohé s sebu do kráľovstvie nebeského privedi žádá. Té holubice oči pred narodením Kristovým byli sú prorokové, jenž sú jie pravé svetlo, totiž Krista, ukazovali. Druhé holubice, totiž druhé cirkve po Kristovi, téhož lidu byli sú apoštolové, kteříž sú ji ku pravému svetlu, totiž Kristovi privedli. :

Jinak: Duše verná, priateľkyně Kristova, jest krásná: prvé, že jest obmyta ot hriechu prirodzeného, druhé od skutenčného. Jeježto oči jsú: rozum, jímžto pravé od křivého rozeznává; druhé oko úmysl, jímžto vidí, co má činiti a co nechati. Ty oči jsú holubičie, když to dobré, což činí, dobrým úmyslem činí; ale oči havranie jsúť, když to dobré, což činí, pro zisk tělesný činí.

Jinak: Chof Kristova v tomto životě krásná jest, prvé v milování božiem a v životě bohomyslném, druhé krásná jest v milování blížního a v životě pracovitém; protož jest priateľkyně božie. Jeježto oči jsú doktorové, k věčnému ji životu vedúce; jenž jsú oči holubičie, totiž Kristovy a ducha svätého, od nich jsúce osvíceny. Neb Kristus sa holubici prirovnáva pro sedmero prirodzenie, jakož povédieno jest, tak Kristus sedmi dary ducha svätého obdarován jest, jenž jsú: múdrosť, rozum, rada, síla, umění, dobrota, bázeň. Protož holubice na

jeho oběti obětována jest; protož k tomu vidění vedú cierkev svatú ty oči holubičie, aby viděla v světle světlo, tociž syna v otcí a v obém ducha svatého.

Aj, ty krásný jsi, zmilelý můj, a výtečný! Postélka naše stkvúcie, lemízové domów našich cedroví, opažení naše cypresové.

Jako by řekla: Ty můj choti, jenž mě krásnú i v myšlení i v skutku nazýváš, ale já věřím a znám, že tu všichnu krásu od tebe samého mám; neb od tebe krásného já jsem krásná. Postélka naše, postélka cierkve svaté, jest kteráká kolivěk tichost neb odpočinutie zde v tomto světě. Neb cierkev svatá v tomto životě zde jest jako v boji, když pro Krista rozličné protivenstvie trpí; ale tehdy jako na ložci odpočívá, když někaký pokojík od protivníkův má. Ale to ložce jest stkvúcie, tociž rozličnými ctnostmi jako kvietím ozdobeno, v nichžto cierkev svatá s svým chotem odpočívá; neb tehdy se svobodněji v bohomyslném životě kochá, snažněji se modlí, častěji se postí, štědřeje almužnu dává. A tak to ložce upokojenie časného jako rozličným kvietím ustielá, na němž choť její rád odpočívá. Lemiezové domu našeho jsú cedroví. Domové cierkve svaté jsú sborové a sněmové věrných po všem světě. Opažení neb zábradla těch domów jsú osoby věrných křesťanów, z nichž se vzdělává cierkev svatá.

Ale to jest znamenité, že lemiezové dóm kryjí, ale opažení toliko ozdobuje: tak skrze lemieze znamenají se doktorové světí, jichžto naučením a příkladem kryje a hradí se cierkev svatá; ale skrze opažení rozumějí se jiní dobří sprostní, kteříž svým dobrým životem ozdobují dóm cierkve svaté, kteréž jinde skrze vlasy se znamenají. A jakož zábradla neb opažení domu k krokvám zavěšeno bývá, tak život dobrých sprostných od naučení doktorów svatých pocházeti má.

A ještě znamenité die, že lemiezové domu cedroví a zábradla cypresová; neb to dřívie obé trvavé jest. A znamená svaté, jenž neporušenú žádostí kochají se v milování svého stvořitele, a potupivše časné věci, k věčným prospiechají. Cedrus svú vóní hady zapuzuje: tak doktorové svatí dáby a kacieře naučením svým.

Kapitola druhá.

Já květ polský a lilium údolnie.

Když již choť moc choti svého a svú vypravila, již také sám choť moc svú o sobě vypravuje, a kteraký-li jest v sobě, ukazuje, řka: Já jsem květ polský! tociž vóni svých ctností já po širokosti všeho světa rozlívám. Neb já jsem květ polský, tociž okrasa všeho světa; neb jakožto pole bývá okrášleno kvietím, tak vešken svět věrú a známostí Kristovú. Neb on sám die: Jáť jsem světlo světa, jímžto všechny věci jsú krásny. Jsem také lilium údolnie: tociž těm srdciem milosti své udielém, jenž nižádné naděje v sobě nemajíce, sami se mně pokorně poddávají. Neb údolé znamenají mysli pokorné, jichžto lilium, tociž okrasa jest Kristus. Neb on jest okrasa všech pokorných, řka: Učte se ote mne, žeť jsem já tichý a pokorného srdce.

Ještě znamenaj, žeť die: Jáť jsem květ polský! to přísluší k jeho vtělení, a znamená život panny Marie. Neb pole nebývá oráno, ani brázděno, ani semenem lidským posieváno, ale toliko samo od sebe čistým kvietím ozdobeno: tak jest byl život panny Marie, neporušený, ani semenem mužským nakvašený, jako jiné ženy. Protož die: Jáť jsem květ polský, tociž syn panny Marie čistý, ale ne role oraný, jako jiní lidé. A lilium údolnie, tociž syn pokorných otcův starých; nebo údolé znamená jeho pokorné a chudé přátely. Neb syn boží, přišed na tento svět, netoliko chtěl býti člověkem, ale chudým člověkem, a ne bohaté přátely vyvolil, ale chudé, aby svú chudobú nás obohatil.

Jako lilium mezi trním, tak přítelkyně má mezi dcerami.

Vida choť choti svú, tociž Kristus cirkve svatú, ana se již jako práce liknuje a tesknosti tohoto světa se vzdaluje, a skrze odpočívání v životu bobomyslném k věčnému se životu táhne, popúzie jie túto řečí, aby se znala, že skrze práci a utrpenie a nesnášky tohoto světa k onomu odpočinutí musíme přijíti, řka: Jako lilium mezi trním. Trnie, jenž bode a trhá, znamená nevěrné a protivníky cirkve svaté. Jako by

řekl Kristus choti své: Tak máš svůj život způsobiti, aby na každú chvíli byla hotova všecko pokušení pro mě podstúpiti, a proto v tom zamúcení nehynúti: jako lilium mezi trnám, ačť mnoho bodenie a trhání trpí, však proto bělosti své a vóně neztratí. Tak prietelkyně má mezi dcerami. Jako by řekl: Netolik trpíš mnoho zlého od zevně zlých a protivných, jako od pohanův a židův, ale ještě od těch, ješto jsú jako dcery tvé, tociž od křesťanův, ješto sú s tebou mé synovstvie přijali, a jenž s tebou mé tělo jedie a mů krev pijí.

Znamenaj, že se dřieve Kristus lilium údolnie nazval, ale již choť svú lilium mezi trnám nazývá; neb on, jenž v pravdě jest lilium skrze milost, on také učinil, aby choť jeho byla lilium stkvúcie skrze ctnost.

Jako jabloň mezi dřievím lesním, tak zmilelý můj mezi syny.

Již choť, chválena jsúc od chotě svého, túž odplatu jemu činí, a pravieci kteraký jest on: že jako jabloň mezi dřievím lesním, tociž má zpuosob a vóni jablkovú, a krásu v květu, a jest vzácná, tak Kristus pán náš stkvie se zvláštní milostí mezi syny lidskými, tociž mezi jinými svatými. Neb on vedlé přirozenie jest syn boží, ale jiní toliko vedlé vyvolenie, skrze milost jeho, moc sú vzali od jediného syna božieho, aby byli synové boží.

Pod stienem toho, jehož sem žádala, seděla sem.

Jako by řekla: V jehož obranu ufám, a mám plnú naději, žeť všecko mé bezpravie, kteréž nynie trpím, bude mi od něho zaplaceno; neb sem já pod stienem choti svého, jenž jest obrana božská, jíž vždy a všudy svých střeže a hájí, odpočívati žádala.

A ovoce jeho sladké jest hrdlu mému.

Tociž opatření božstvie, jímž já se naději nasycenu býti; neb to jest čakanie svatých, jako die David: Nasycen budu, když se zjeví sláva tvá. Toť jest tepruv nasycenie pravé, tociž vidění svého stvořitele. Protož jeho stieny i žádá choť, neb jeho obrany čaká mezi protivenstvím tohoto světa. Protož

i jest sladké hrdlu jejiemu ovoce jeho, neb s pravú věrú a nadějí čeká jeho v nebi požívati po tomto životě; protož zde ráda o něm myslí i mluví.

Uvedl jest mě král do pokojíka vinného.

Pokojík vinný jest jedna cierkev svatá, v niežto jest víno, tociž zdravé naučenie čtenie svatého. Do toho pokojíka chof vedena bývá, když ze všech lidí a z národův věrní v jednotu cirkve svaté budú přivedeni, a tu vínem, tociž zdravým naučením čtenie svatého, budú napájieni.

Zřiedil jest ve mně lásku.

Neb ona mezi všemi ctnostmi prvnie místo drží, a jížto všechny jiné ctnosti dobře stojie, a bez niež všechno jiné nadarmo jest. Protož láska v cirkvi svaté zřiezena jest, neb ne všetečně neb ledakteraks má držiena býti, ale řádně: neb najprvé má buoh milován býti nade všecko, vším srdcem, vší duší, vší myslí; potom hned duše tvá, potom duše každého člověka, potom tělo tvé, potom tělo blížních tvých, ačť jsú dobří k bohu, potom tělo každého člověka, a naposledy ty dary tělesné, od boha dané, jakož jest sbožie. Ale převrátiti chce ten řád milování, ktož milování přieteľa kterého, neb svého těla, neb sbožie, předkládá nad milování božie; o nichžto die Kristus: Ktož miluje otce neb máteř více než mě, nenie mne hoden. Tu lásku zřiedil v nás, neb on nás prvé miloval, a potom kterak jeho máme milovati, ukázal. Jako die svatý Jan: Milujme boha, neb on první miloval jest nás.

Otýkajte mě kvietím, osypte mě jablky, neboť pro milost nedužím.

Chof poznavši již v sobě lásku zřiezenú, již na čem neb v čem by odpočívati chtěla, to ukazuje, řkúc: Otýkajte mě kvietím. To mluví tato cierkev rytěřující ku oné cirkvi svítězilé. Skrze kvietie se znamená počátek obcovanie svatého, ale skrze jablka dokonalost skutku dobrého. Jako by řekla: O, vy svaté duše, kteréž se již v nebi svého chotě přidržíte, otýkajte mě příkladem vašich dobrých skutkův, kterak-li ste na počátku, neb v prostředku, neb na konci svého ctnostného

života živý byly, to mi ukažte; nebť milováním takého života a žádostí vašeho tovařištva nemocna jsem. Neb tehdy duše dobrá jako nemocna jest, když nic více nežli boha miluje, a k milování světa jest jako neduživá; nic jí milejše není, než se kochati v nebeském myšlení a v diele Krista pána svého.

Levice jeho pod hlavú mů, a pravice jeho objímáti mě bude.

Jako by řekla: Když v takovém ložci lehnu, jakož již povědiono jest, tehdy levice chotě mého, tociž darové ti, kteréž mi choť můj v tomto životě dává, jenž jest štěstie a sbožie tohoto světa, to jest pod hlavú mů, tociž rozumně toho požívám. Ale skrze pravici znamenají se darové ducha svatého a rozumové písmá, kteříž choť objímají; neb se v nich zde kochá v naději, jakož se tam svatí kochají v skutku.

Jinak: Levice Kristova chotě pod hlavú choti jest, když všecky tyto časné věci přijímá proto, aby jí byly pomocny k věčným; ale pravice jeho jí objímá, když její vešken úmysl tam jest, aby někdy se s svým milým chotem radovala. Ale žádného jeho pravice objímáti nebude, ktož jeho levice pod svú hlavú nemá. To jest říci: Žádný nemůž přijíti k věčnému blahoslavenství, leč zde darův jeho rozumně k jeho vůli bude požívati.

Zaklínám vás, dcery Jeruzalémské! skrze srny a jeleny polské, abyste nezbuzovaly ani procítiti kázaly zmileličce mé, dokudž by sama chtěla.

Hlas Kristův chotě, jímž zaklíná dcery Jeruzalémské, tociž ty duše, jenž se zde v bohomyslném životě kochají, aby choti jeho nebudily, t. v náboženství nepřekážely, tociž duši dobrú, v modlitbách, v pění, v chvalách, v čtení zaneprázdněnú, k nižším, tociž k světským, tělesným věcem nenutily, dokudž by sama chtěla, t. dokudž by nenaplnila času modlitebného, a sama vstanúc, dala by se na diela tělesná užitečná.

Ale vizme, skrze co zaklíná dcery Jeruzalémské, že skrze srny a jeleny polské, jenž jsú zvířata čistá, a jedovatým věcem odporná. A znamenají lidi ctnostné, jenž netoliko jsú sami dobře živi, ale i jiné k témuž vedú, a hříechóm a lstem ďábelským jako jedovatým věcem se protivie a je kazie.

Hlas zmilelého mého,

doslyš: tento jest. Veselí se choť, tociž že ji choť její tak velmi miluje, že t. dcery Jeruzalémské zaklíná, aby jí nepřekážely. Protož die: Tento hlas zmilelého mého jest, jenž za mě mluví v mých potřebách, v mé nůzi, jako jest mluvil za Marii Magdalenu proti Šimonovi, proti sestře její, a proti Jidášovi. Toho zmilelého svého slyší, ale nevidí; viděti žádá, ale nemohúc, die:

Aj, tento přišel jest, skáče po horách, přeskakuje pahorky.

Hory a pahorkové slovú svatého a povýšeného života, jenž svým obcováním rovnost obecného lidu přesahají. O těch horách die prorok Izaiáš, řka: Budeť hora domu božieho připravena na vrchu hor, a pozdvižena bude nad pahorky. To jest řečeno o Kristovi, kterýž také i podlé tělesenstvie každý smysl i rozum tohoto světa múdrostí svú přesáhá.

Nedie tuto, by stál na horách, ale že skáče, neb se běře, neb jde. Neb ač kdy choť na malú chvílku skrze vdechnutie vnitrnie srdce svých svatých navštíví, ale však tu dlúho neostává, aby je potom více v svém milování zapálil.

To jeho skákánie móž také znamenati jeho vtělení; neb Kristus přicházeje k nám na tento svět, jako někaké skoky činil jest: neb s nebe skočil v život panny Marie, z života jejího do jesliček, z jesliček ke křtu, odtud na kříž, s kříže do hrobu, a z hrobu na nebe. O tom skákání jeho die David, řka: Plesal jest jako obr k běžení cestú; od vrchu nebe východ jeho, a vráćenie jeho až do svrchnice jeho.

Podobný jest zmilelík můj srně a kolúchovi jeleni.

Srny a jelenové to do sebe od přirozenie mají, že skákáním a rychlostí se k horám berú, a v rovni a v blatinách neradi ostávají, a nesnadně se polapiti dadie. Protož těm zvířátóm se přirovnává Kristus, pro jeho vysoký rod; jakož die Izaiáš: Rod jeho kto vypravovati bude! Také pro jeho zrak ostrý, vedlé rozumu jeho božské velebnosti, žádný jeho sstiňnutí nemóže.

A znamenaj, že ne jelenu, ale srnku, jenž jest malé zvíře, se Kristus přirovnává, pro pokoru vtělení svého, jímžto netoliko člověkem, ale pokorným a chudým člověkem jest ráčil býti. Také k kolúchovi jeleniemu podoben jest; neb vedlé tělesenstvie z velikých jelenův, totiž z svatých patriarchův, vzal jest počátek. Neb také pro rozličnost ctností a nevinností přirovnává se k kolúchovi jeleniemu.

Aj on stojí za stěnu naší, patře skrze okna, vyhlédaje skrze mřížky.

Stěna ta, za kteréž choť náš Kristus stojí, podstata naše smrtnosti jest, kteráž dělí mezi námi a mezi bohem naším; kterážto stěna tak tlustá a temná jest, že nedá nám totiž tváři jeho opatřiti, ani požívat. Neb první člověk k tomu byl stvořen, aby navštívení a přítomnosti a tváři boží požíval; ale když jest zbřesil, zastavena jest stěna, totiž smrtnost, jímžto sme od něho odlúčeni. Jakož die Šalomún: Tělo, jenž se ruší, obtěžuje duši, totiž aby jeho nemohla viděti. Protož ta choť, totiž církve svatá, jenž dřeve choti svého, totiž Krista, srnkovi a kolúchovi jeleniemu přirovnala, již die, že za její stěnu stojí; neb Kristus někdy blízko jest při své choti, když se dá viděti skrze opatření v mysli; ale někdy se vzdaluje jako srnek a jelen, když taková známost od nie vzdaluje. Ale že taková stěna mezi námi a ním učiněna jest, tak že sme jeho viděti nemohli, protož jest ráčil v té stěně okna a mříže udělati, skrze něžto by slyšien a vidien mohl býti: to jest, když se ráčil církvi svaté skrze příslovie a podobenstvie, divy a zázraky oznámiti. Jakož die svatý Pavel: Nynie vidíme skrze zrcadlo v podobenství, ale tehdy uzříme tváři v tvář. Také za stěnu naší stál jest, když jest tělesenstvie naše přijal, pod nímž se božstvie jeho jako za stěnu tajilo. Ale že die: patře skrze okna, vyhlédaje skrze mříže, to k jeho božství příslušie; neb ten jenž skrze okna a mříže hledí, to což se vně děje vidí, ale on vidien nemůž býti: tak Kristus jelikožto buoh všecky naše skutky i myšlenie znamená, ale on od nás ssti-nhut nemůž býti.

Aj, milý mój mluví mně,

tociž k kázání svým věrným mne ponúká, řka:

Vstaň, pospěš, přítelkyně má! holubice má! výtečná má! a poď.

Tuto již choť choti svú ku pilnosti a k zevné práci povolává; kterěz dříve dcerám Jeruzalémským ubuditi nedal, již sám budí, řka: Vstaň, pospěš, přítelkyně má, skrze vieru a milování; holubice má, skrze nevinnost; výtečná má, skrze ctnosti; pospěš a příd! Jako by řekl: Vstaň z toho odpočívání a ložce tvého, v němž mi se jedné sama líbiti žádáš skrze život samotný, bohomyslný, skrze čtenie a modlenie; ale již pospěš a poď ku prospěchu bližním svým, aby jim příkladem a kázáním prospívala, ať by tebe následující, spasenie věčného mohli dojiti.

Znamenaj, že kterěz dříve ubuditi nedal, tu již sám budí a ku práci napomíná; neb jako die Šalomún: Všichni časové svůj čas mají: jest čas bohomyslného života, a modlenie, a čas práce a dělání. Některého času mají doktorové světi a kazatelové se s nebeskými a s bohomyslným životem obierati a v tom se upokojiti; ale jiného času mají se laskavě o svých bližních spasenie starati, a v kázání pracovati, a dobrým příkladem jim prospíevati. Jako činil Mojžies, jenž jednak se na huoře modlil, jednak na soudě sedal, jednak bojoval.

Nebo jižť jest zima pominula, přieval přeběhl a odšel jest.

Zima a převal slove ukrutnosť a nevěra starého zákona, jenž jest držala vešken svět až do přístie Kristova, kterýž jest to pravé slunce, jenž zahřívá a osvěcuje každého člověka, přicházejícího na tento svět, a jenž odhání každý převal nedověry naše. K témuž také i svatý Pavel die: Noc pominula jest a den se přiblížil.

Kvietie ukázalo se v zemi naše, čas řezby přišel jest.

Po skonání zimy a převalu hned se kvietie ukáže: tociž

když mine ukrutnosť a nevěra, hned se kvietie života ctnostného ukáže v zemi těla našeho. A čas řezby přispěje, t. otřezání zlého obyčeje, jenž pochodí z bujnosti těla našeho, jako pazuchy vinné z bujnosti kořene vinného. Jakož on die: Kto zuostává ve mně, tenť ponese úžitka mnoho; neb otec můj vyčistí jeho.

Hlas hrdlice slyšien jest v zemi naše.

Tociž hlas kázících apoštolův a jich náměstkův, kteříž se skrze hrdlici znamenávají. Neb jakož hrdlice jest pták nasmilný, jenž vždy rád na vysokém dřeví bydlí, tak doktorové svatí a kazatelé, jenž řeči v pravdě mohú: Naše obcovanie v nebesiech jest. Také hrdlice za zpievanie hůká: tak svatí sami lkají a kviele, a také jiné k tomu ponúkají, řkúce s svatým Jakubem: Biední buďte a lkajte, neb lkánie vaše obrátí se vám v radost. Ten hlas buď již slyšien v zemi naše, t. v cirkvi svaté.

Fík vydal jest prvnie fíky své.

Fík znamená židovstvo. Prvnie ovoce tohoto fíku znamená a slove prvnie ovoce nedospělé a k jiedlu nehodné, jenž hnutím malého větru hned upadne. Ale když hlas hrdlice uslyšien jest, ihned fík vydal jest prvnie ovoce své. To jest řečeno: když apoštolé kázali sú, mnozí vyšli sú z sboru židovského, jenž sú i v Krista věřili, a zákon starý tělesně držeti také chtěli, více se kochajíce v ukrutnosti zákona, než v sladkosti a milosti čtenie zuostati, chcece raději obřezovanie a oběti zákona vedlé litery zachovávatí. O nichžto die svatý Pavel: Milujít vás, ale nedobře; ale chtief, abyse se obřezovali, ať by se v těle vašem chlubili. Ale já pravím vám, budete-li se obřezovati, Kristus vám nic neprospěje.

Vinice ktvúcie vydaly sú vóni svú.

Když hlas hrdlice slyšien jest, když fík vydal prvnie ovoce své, tehdy také hned vinice, t. všichni věřící po všem světě, vydali sú vóně dobrých ctností svých a dobrých pověstí. Jakož die svatý Pavel: Kristova dobrá vóně jsme. Protož

Vstaň, pospěš, priateľkyně má! krásná má! a poď.

Volá choť priateľkyni svú, aby ponechala někdy, když toho potrebie jest, bohomyslného života a samotného, a aby jemu syny rodila skrze kázanie a příkladem dobrého života. Protož i die: Vstaň, pospěš, priateľkyně má! Jako by řekl: Neroď prázniť a toliko sama o sobě, o svém spasení toliko péči mieti; ale vstaň a čiň skutky příkladné, a svěť světlem svým, ať tak bližní tvoji vidie skutky tvé, a chválé otce tvého, jenž v nebesiech jest.

Holubice má v děrách opoky, a v dúpatech viničné zdi.

Priateľkyni nazývá choť svú pro zevenie tajností svých; krásnú, pro ty ctnosti, kteréž do sebe má; holubicí slove pro plodnosť synův, kteréž jemu rodí, a pro utiekánie časté do děr skály té, jenž jest Kristus, t. v rány jeho, kteréž jest na kříži přijal pro spasenie naše. V těch děrách ta holubice, t. cirkve svatá neb duše věrná přebývá: neb všichnu naději spasenie svého v umučení svého vykupitele jest položila. Tu před chytrostmi ďábelskými jako před jastřábem se kryje, tu se hnízdí, tu dietky svých dobrých skutkův plodí.

Skrze zeď viničnú, jenž brání zvíři, znamená se angelská stráž. V té zdi také ta holubice přebývá; neb angelskú obranu ohrazena jest, aby žádná zvířď ďábelská nemohla jie uškoditi. Jakož die Izaiáš o té vinici: Obklíčil sem ji zdi a okopal.

Ukaž mi tvář svú, vzni hlas tvój v uší mých; neb hlas tvój sladký a tvář tvá krásná!

Jako by řekl: Ty priateľkyně má, jenž na tom ložci života pokojného velmi sladce odpočíváš, poď již a ukaž mi tvář svú, t. vyjdi od pokoje tajností svých na jevo, ukazujíc známost svých dobrých skutkův. Tehdy choť choti svému tvář svú ukazuje, když ku prospěchu bližním svým, skrze ctnostné skutky, kterak jest krásná, zevuje. Toť jest to, co Kristus die: Tak svěť světlo vaše před lidmi, ať by viděli skutky vaše dobré. Tu tvář mi ukaž, kteréž sem tobě na křtu dal, když sem tě ode všech hřiechův vyčistil.

Vzni také hlas tvůj v uší mých: hlas kázanie tvého a naučenie svätého, hlas vyznávanie hriechov tvých, ten buď hlas tvój, ne cizí, hlas chvály mé, jenž jest hlas sladký, jehož choť rád poslúchá, když z toho hlasu se jiní k bohu obracují. Hlas tvój vzní tak, aby to, což činíš, bylo bez pokrytství, z přímého úmysla, ne pro jiné než pro mé milování.

Zlapajte nám lišky malitké, kteréž kazie vinice; neb vinice naše zkvetla jest.

Hlas tento jest chotův milého, jenž přikazuje choti své neb dcerám Jeruzalémským, t. doktorům pravdy své neb duším věrným, aby zlapali lišky, jenž jest zvíře chytré a lstivé a v jeskyních a v dúpátách přebývá, nepřímou cestou chodí: protož rozdělnice a kacieře znamenávají, jenž kazie vinici, t. církve boží, kteříž lid věrný kúsati a roztrhovati nepřestávají. Protož přikazuje, aby maličké lišky zlapali, totiž aby bludy kacieřské hned na počátku kazili, ať by se potom nerozmohúc, silně se církvi svaté neprotivily. Neb vinice naše zakvetla jest, t. po všem světě květíe dobrých ctností rozplodila jest: to věz, že jakož vinice, když ktve, malá překážka velmi jí uškodí, tak církvi svaté, když počíná dobré skutky, snadně jí malé kacieřství svede a naprzni.

Zmilelík můj mně, a já jemu, jenž se pase mezi lilia, dokudž nevzende den a neschýlé se stienové.

Hlas církve svaté: Zmilelík můj mně, doslyš: přitovařiš buď spojením viery a milováním; a já jemu, totiž přispojena budu a sjednána společnou láskou.

Neb jinak: Milý můj mně, t. daj slova svého napomenutí a božského zaslíbení; a já jemu, t. ukáži tvář svého kázání a světlého obcování.

Neb: Milý můj mě přitiehni k sobě svazkem milování, a já jemu spojena budu pravým poslušenstvím, zachovávající jeho přikázání.

Jenž se pase mezi lilia: totiž utěšení má mezi čistými a vonnými ctnostmi svatých. Dříve jmenoval jedno lilium, řka: Jako lilium mezi trním; ale tuto jmenuje mnoho lilí:

neb mnoho jest ctností svatých, mezi nimiž se Kristus pase, ale jedna jest viera, jedna láska, v níž se svrchovaně kochá buoh.

Také pase se mezi lilium: t. svrchovaně se kochá mezi kuory panenskými; neb skrze bělost lilium čistota panenská se znamenává.

Dokudž nepřiblíží se den: tociž dokudž nepominú mrá-koty tohoto života a ukáže se den jasný věčného blahosla-venstvie, v němžto již ne v zrcadle a v podobenství budeme viděti, ale jasně tváří v tvář.

Navrať se! Podoben buď zmilelý můj k srně a k ko-lúchovi jeleniemu na horách Betel.

Hlas cierkve svaté, jenž žádající viděti tvář chotě svého, i volá po něm, řkúc: O můj milý! kterýž si mi z ložce mého upokojenie vstáti kázal, abych tobě tvář svú ukázala, a aby hlas mého kázanie slyšal, navrať se! t. tu slávu, kteráž mi v budúciem životu sľubuješ, nechť v tomto životě jsúc, skrze vieru a naději v podobenství opatřím.

Podoben buď zmilelý můj srně: jakož řečeno jest, co skrze srny se znamená, jenž vysokost milují. A tuto se roz-umie Kristus, kterýž vstav z mrtvých vedlé těla, bral se na výsost nebeskú. A také slove kolúch jelení, t. syn starých otcův svatých. Jelen neb kolúch jelení tohoto jest přirozenie, že v horkost slunečnú hledá chladu, kde by odpočinul: tak Kristus jedné v těch srdcích odpočívá, kteříž rosú ducha sva-tého od horkosti tělesné žádosti se vystřiehají. Jako by ře-kla choť: Můj milý! navrať se, t. svým se navštívením osvět a utěš, kterýs již v tom těle, kteréž si pro mě na se vzal, vy-sokost nebeskú proskočil.

A to na horách Betel, jenž se vykládá „dóm bží,“ a znamenají se mysli svaté, v nichž Kristus odpočívá jako na horách. Neb také se vykládá „dóm bděnie,“ a znamená ty mysli, jenž ostriehají bděnie nočního nad stádem svým.

Kapitola tretie.

V postélce své přes noc hledala sem toho, jehož miluje duše má; hledala sem a nenalezla sem.

Hlas cirkvi svaté z pohanův sebrané; ta mluví k svaté cirkvi zvítězilé, řkúc: V ložci mém, t. když sem ještě v žádostech tělesných odpočívala, a když sem ještě v noci, tociž v temnostech nevěry a hlúposti přebývala, hledala sem, jehož miluje duše má. Neb mnozí mudrcové pohanští, boha neznajíce, avšak s velikú snažností sú jeho hledali, stvořitele v stvoření chtěje poznati: jako Plato, Sokrates, Aristotileš a jiní mnozí, kteříž vešken života svého čas sú ztrávili, aby tu pravdu, jenž jest buoh, mohli poznati. Protož die: Hledala sem a nenalezla sem. Neb skrze tělesné a světské umění buoh nemůž nalezen býti. Ale co učiním?

Vstanu a obejdu město po třídách a po ulicích, hledati budu toho, jehož miluje duše má. Hledala sem a nenalezla sem.

Vstanu z ložce žádostí svých tělesných a z bludu pohan-ského, a obejdu město tohoto světa po zemi i po vodách, a budu hledati a tázati, jehož miluje duše má: t. mezi těmi, jenž jdú po široké cestě své žádosti, a také i po úzkostech a nesnázkách tohoto světa. Tu sem všudy hledala, a nenalezla sem.

Nalezli sú mě strážní, kteříž ostřiehají města. Zdali, jehož miluje duše má, viděli ste?

Strážní jsú svatí apoštolové a jiní kazatelové, kteříž tohoto města, cirkve svaté, ostřiehají a od duchovních nepřátel branie; kteréžto tieže, řkúc: Zdali toho, kohož miluje duše má, viděli ste? Tehdy cirkve svatá neb duše věrná apoštolův a jiných o svém choti tieže, když pilnú myslí a pravým přímým srdcem jich kázanie posluchá, nebo sama čtúc, jiným rozprávie.

Maličko když pominuch je, nalezla sem, jehož miluje duše má.

Strážné pominúti, jest písmo apoštolské a jich životy pilně a vážně čísti. Neb když s pilností písmo svaté přebieháme, ihned milého, jehož duše naše miluje, nalézáme: neb v jich rozumiech a výkladiach jeho vůli poznáme. Tak nalezl komorník Krista v písmě Izaiášově, když jel do Jeruzaléma. Tak nalezl Kornelius, když se postil a almužny dával.

Jinak ještě: Když sem pominul je, t. pilně vešken život svatý znamenal, tehdy sem nalezl, kterak ten, jehož miluje duše má, mocí, múdrostí, dobrotú svú všechny svaté přesáhá.

Držala sem jeho, aniž pustím, doněvadž neuvedu jeho do domu mateře své, a do pokojíka rodičný mé.

Držala sem jeho, totiž pravú věrú a horlivú milostí sem se jeho přidržala; a nepustím jeho, ale v jeho víře a milování setrvám, až ho i uvedu do domu mateře mé, t. až ho budu kázati sboru židovskému, jenž jest máti má, a jej k jeho víře a k milování přivedu. A to se stane k súdnému dni, jakož die svatý Pavel: Když počet pohanów vejde, tehdy ostatek Izrahele, t. židovstva, spaseno bude. Takú má lásku k svému milému chof, že se naděje i židy svým kázáním spasiti.

Zaklínám vás, dcery Jeruzalémské! skrze srny a jeleny polské, abyste nebudily, ani procítiti kázaly milosti- ničce, dokudž sama nezechce.

Tento verš druhé se opětuje: prvé mluvil jej chof k dcerám prvních cirkvi, kteráž byla z židów; ale tuto již mluví k té, kteráž jest z pohanów. Nebo jednostajná péče jest jemu i o prvních cirkvi i o druhé, t. i o židech i o pohanech; neb on všechny chce spasiti, což jest na něm. Protož tento verš prvé vyložen jest. Ale znamenaj, proč tuto mluví k dcerám Jeruzalémským o cirkvi své, jako by spala, a zaklíná je, aby jie nebudily. A málo před tím o nie die, že s velikú prací a s pilností, túlající se, svého milého hledala jest. Poněvadž jest hledala, kterak jest tehdy spala? Ale tu věz, že to najslazšie odpočívanie jest

každé duši: hľadať Krista. Tehdy cirkiev svätá neb duše dobrá odpočívá neb spí, keď od žiadostí telesných a oť diela svetského sě vzdaluje; ale tehdy bdí a chotí svehó hľadá, keď o něm o samém myslí, samého sě prídriží a s ním býti žadá. Z toho snu tuto brání dcerám Jeruzalémským, t. tým, jenž sě v nebeské žiadosti zde kochajú, aby jie nebudili, dokudž by sama chtěla. Jakož ten, ktož spí, od telesných věcí oči zaviera, tak ten, ktož sě v bohomyslném životě obiera, ode všech věcí světských žádost svú zaviera, a jedné samy nebeské a věčné vidí.

Která jest tato, jenž vstupuje přes púšť? jako průtek z dýmu, z voňavosti mirry a kadidla a všelikého prachu apotékařského!

Otázka dcer Jeruzalémských, t. svatých prvních cirkvie. Divieci sě kráse a výtečnosti té cirkvie z pohanův sebrané die: Která jest tato? t. kterakého divenie a chvály hodna, nejsúc obřezováním posvěcena, aniž ještě křtem obmyta, vstupuje k ctnostem svatým přes púšť modloslužebenství svehó ku poznání boha pravého. Toho jest podobenství na syniech Izrahelských, jenž jsúc vysvobození z služby Egyptské, přes púšť a moře Červené přišli sú do země slíbené: tak cirkiev svätá z pohanův běře sě přes púšť tohoto světa, z Egyptu modloslužebenství svehó, Faraona t. ďábla s jeho vojskem potopeného, aby sě krmili mannú, t. tělem Kristovým, a pili vodu z skály, t. krev svatú jeho, a tak do pravé slíbené země, t. do království nebeského přijíti mohli. Vstupuje ta choť k horám ctnosti, nebo k nebi, ctnostmi jsúc povýšena, jako die David: Zdvihl sem oči své k horám; a k toběť sem zdvihal oči své, jenž přebýváš v nebi. Ty hory jsú patriarchové a proroci a apoštolové světi a jiní svatí, jenž pro své dobré svaté skutky slovú hory. Protož najprvé k těm horám cirkiev svätá neb duše věrná pozdvihuje oči svých; neb jich naučení i skutky znamenajíc, naděje sě jich přimluvú obráněna býti, když již prospievajíc v ctnostech, k němu, jenž jest těch hor stvořitel, smie oči srdce svehó pozdvihnúti, řkúc: K toběť sem zdvihala oči své, jenž přebýváš v nebi, t. v takových svatých.

Die: Jako průtek z dýmu, z voňavosti mirry a kadidla. Dým sě rodí z ohně, a hned když u výsost vejde, z očí lid-

ských zhyne. A znamenáva žadosť svatých, jenž z uohně milovanie božieho pocházia.

A věz, že netolik ji sprostně dýmem nazývá, ale prútkem dýmu; neb cierkev svatá neb duše věrná, jenž právě boha miluje, tak jest ušlechtilá a rozkošná, tak dary ducha svatého ztenčená, nejmajší žádné hrubosti tělesných žádostí. Nebo proto jednomu prútku, ne mnoho prutóm, se přirovnává: pro jedínú jednotu, kteráž jest mezi Kristem a chotí jeho jedínú. Jakož on die: Jedináť jest vyvolená má!

Ale odkud by byl ten dým, ukazuje, řkúc: Z mirry a z kadidla a z všelikého prachu apotékářského. Mirrú mrtvá těla pochovávají, kadidlo v uoběť boží obětují: protož skrze mirru znamenáva se umrtvení těla, skrze kadidlo čistá a vonná modlitba. Protož cierkev svatá se dýmu mirry a kadidlu se přirovnává: neb svatí skrze mrtvení těla svého a modlitbú čistú a sprostným srdcem se bohu líbiti žádají.

A ze všeho prachu apotéčného. Nedie, by ty voňavosti byly celé, neb jednostajné, ale žeť sú na prach rozdělané a roztlučené. Neb skutkové svatých s velikú pilností mají vážený a setřieny býti, a jako sítem velikú pilností prosievány, aby snad něco tvrdého neb nepodobného nebylo nalezeno: ať by ďábel, ten chytrý lakač, skrze ctnosti nás neoklamal, jenž také i skrze dobré skutky přivykl jest lidem škoditi.

Aj ložce Šalomúnovo ostúpilo jest šedesáte udatných z najudatnějších Izrahelských, všickni držíce meče, k bojóm přeměli, a na každého z nich meč na bedrách jeho, pro strachy nočníe.

Kam se jest brala ta choť předivná, a kam-li jest vstúpila, to se již ukazuje: že tu, kdež jest ložce Šalomúnovo, kteréž šedesát udatných ostúpilo, a to pro strachy nočníe, kdež by ona bezpečně mohla odpočívati. To ložce Šalomúnovo, ačkoli nebeské blahoslavenství móż znamenati, na němž Kristus s svými svatými odpočívá, však k tomuto rozumu tato cierkev svatá rytěřující znamenati móže, v němžto svatí, již přemohše hřmot tohoto světa a hříechy, již se objímají, a v kochání Kristovu, pravého Šalomúna, těšie. O němž die David: Učiněno

jest v pokoji miesto jeho neb jejie, totiž i Kristovo i cirkve svaté. To ložce Šalomúnovo, t. cirkve svatú, ostúpilo jest šedesáte udatných: znamenajú sě všichni doktorové svätí, kteříž cirkve svatú kázáním svým ostúpivše, ostřiehají, aneb myšlením svým k věčnému blahoslavenství přivesti žádají. Ten počet šedesát skládá sě z šesti a z desieti; neb šestkrát deset neb desetkrát šest činie šedesát. Skrže šest znamenají sě dobří skutkové a dokonalí: neb všechny skutky své böh činil jest v šesti dnech. Ale skrže deset sě znamená odplata zaslúženie, kteráž bude vyvoleným dána na skonání; protož ti, kteříž u vinici dělali sú, desietný, t. peniez, jenž jest deset jiných peněz platil, vzeli sú. Ti „šedesát najsilnějších“ znamenají doktory svaté, jenž jsú silného úmysla a ustavičného; neb všichni silně v Krista věřie a jeho silně milují. A ti jsú z Izrahele, jenž sě vykládá „muž vidúci boha;“ neb doktorové svätí najprvé mají sami boha znáti, a potom cirkve jeho kázáním od ďablův a od kacieřův brániti. Tiť sú ostúpili to ložce Šalomúnovo, t. těm poručena jest cirkve svatá, aby od nich pilným bděním byla ostřiehána; všichni držíce meče, jenž jest slovo božie, a k bojóm přeumělí. Neb potřebie jest, aby duchovně bojovati uměl, ktož proti kniežatóm a mocem, proti světa tohoto zprávcóm temnosti, proti duchovním nepravostem chtie boje vésti; neb ten nepřítel, proti němuž boj vedú, duchovní jest, neb jest sám duch, a protož nemuož vidien býti; také chytrý jest a v tom boji umělý, neb ten boj z dávna vede. Protož die, že každého meč jeho na bedrách jeho. Skrže bedra plodnost neb plod sě znamená. Tehdy meče na bedrách svých mají, když bázní boží všechna hnutie tělesná neřádná skrocují. A to pro bázeň neb pro strach noční: to jest, pro tajné pokušenie zlých duchův, kteříž ve tmách tohoto světa najvíce těm svatým, jenž jsú strážní cirkve svaté, hledají úškoditi; neb jakž by ty přemohli, tehdy by ložce Šalomúnovo, t. v Kristu pokoj svatý, snadně poškvřnili.

Znamenaj, že prvé die: Všichni držíce meče, totiž v rukú, ale potom die, že na každého z nich meč na bedrách jeho. Tehdy doktorové a kazatelé meč slova božieho v rukú držie, aby kacieřóm a protivníkóm viery svaté sě protivili, a jim jich bludy zahubili; ale tehdy ten meč na svá bedra

kladú, když sami o sobě péči mají, a aby chlipnosť těla svého zkontili, aby snad jiným káziece, sami nešlechtní nalezení nebyli.

Pokojík učinil sobě král Šalomún z dřievie Libánskeho.

Co dřievie skrze ložce Šalomúnovo, to již tuto skrze pokojík se cirkve svatá znamená, v němžto svatí boží jako v ložci odpočívají, a jako v pokojíku sedie za stolem nebeského nasycenie. A to večerádko jest z dřievie Libánskeho, kteréžto dřievie pěkností a trvavostí jiné dřievie přesáhá. Libán, jenž se „stkynělost neb bělost“ vykládá, a znamená svaté, jenž se nad jiný obecný lid ctnostmi stkvie, a trvají až do konce.

Slúpy jeho učinil stříbrné.

Skrze slúpy doktorové cirkve svaté se rozumějí, kteříž ji slovem a příkladem držíe a zpodpierají; jakož sú byli Petr, Jakub a Jan, o nichž die svatý Pavel: Jenž biechu slúpové cirkve svaté, pravice podali sú mně, a Barnabásevi tovařístvie. Ti slúpové jsú stříbrní: neb blsktem nebeské výmluvnosti se stkvie. Jako die David: Výmluvnosť božíe, výmluvnosť čistá, stříebro ohněm zkušéné.

Odpočívadlo zlaté, vstúpadlo purpurové.

Odpočívadlo zlaté znamená se věčný život, kterýž se svatým zde slibuje, k němuž jest vstúpadlo purpurové, t. Kristovo umučenie; neb purpura jest červená. Vstúpadlem, ne vzhodem purpurovým, přijíti musie ku odpočívadlu zlatému: t. ti sami k nasycení a ku odpočinutí věčnému přicházejí, kteříž zde v tomto životě umučenie pána Ježíše celým srdcem pamatují a žádostivě následují.

Jinak: Skrze slúpy stříbrné apoštolové a jich náměstníci, skrze odpočívadlo zlaté kazatelové světí se znamenají, kteříž nám nevýmluvné věci slubujíce, jako ku odpočívání sladkému nás vedú. A to odpočívadlo zlaté slove: neb nic v světě dražšieho než zlato, a nic duši lepšieho než život věčný. Skrze vstúpadlo purpurové sbor mučedlníkův svatých se rozumie, kteříž Krista sú následovali a pro něho svú krev vylili. Ale co my nestateční učiníme, jenž do sebe nic dobrého nemáme?

aniž mezi kazateli, aniž mezi mučedlníky miesta máme; ale aspoň mějme to, což tuto die:

Prostředek láskú podlažil, pro dcery Jeruzalémské.

Neb Kristus všem svú lásku oznámil, trpě za nás, abychom my následovali šlepějí jeho; a tak jest nám připravil věčné odpočinutie. Mějmež tehdy lásku, jížto prostředek toho poko-
jka podlažen jest, kteráž proto od Davida slove „široké při-
kázanie;“ neb prikrývá množstvie hřiechów, a potom všem za-
chovačóm svým připravuje věčný život. Tu držíme pro dcery
Jeruzalémské, t. pro lidi sprostné, ješto jiným sobě spasenie
zaslúžiti nemohú, aniž v kterou svú moc neb skutek ufají; ale
nechať toliko pána boha a svého blížnieho právě milují, a dosti
mají k spasení.

Vyjděte, dcery Sionské! a vizte krále Šalomúna v ko- runě, jížto jest jej korunovala máť jeho, v den jeho oddávanie a na den utěšenie srdce jeho.

Tato řeč jest cirkve svaté, jíž zuove dcery Sionské, t.
duše věrné, jenž jinde slovú dcery Jeruzalémské, jenž věčného
pokoje skrze bohomyšlný život s angely svatými požívají. Těm
mluví, řkúci: O dcery Sionské! jenž držíte stráž proti ďablu,
světu a hřiechóm, vyjděte z buřavého přebývání tohoto světa,
abyste svobodnú myslí mohly viděti toho, kohož milujete, a
vizte krále Šalomúna, t. pravého pokojného Krista v koruně,
jíž ho korunovala matka jeho. Jako by řekla: Znamenajte
Krista za vás vtěleného, kteréžto tělo vzal jest z těla čisté
panny Marie, matky své, v němžto za nás umřel jest, a tak
zkazil královstvie smrti. V němž také i z mrtvých vstal a nám
naději dal z mrtvých vstanie. O té koruně die svatý Pavel:
Vidíme Ježíše skrze utrpenie slávu a ctí korunovaného. A to
v den oddávanie jeho, t. v čas jeho vtělenie, když sobě pojí-
mal choť cirkve svatú, nemající poškvřny, ani vrásky, neb
když buoh sě s člověkem spojil. A na den utěšenie srdce jeho:
neb radost a utěšenie Kristovo jest vykúpenie naše. Jakož
vida mnohé běžiece k svému kázání a k své víře, radoval sě
v duchu svatém a řekl: Děkuji tobě, otče, pane nebe i země!
že's skryl tyto věci od múdřých a chytrých, a zjevil si je

maličkým. A ve čtení o nalezenej ovci, kdež die: Radujte se se mnú, prietelé moji a susedé! žeť sem nalezl ovci svú, ktorúž sem byl ztratil.

Také tato všechna řeč móż k umučení Kristovu přivedena býti, jako by Šalomún v duchu svatém napomínal dcery Jeruzalémské, t. lid židovský, řka: Vyjděte, t. věřú vizte krále Šalomúna, t. Krista, v koruně, tociž trnové, ktorúž jeho korunovala máťe jeho, t. sbor židovský, v den oddávánje jeho, t. v den vykúpenie našeho na kříži, a v den utěšenie srdce jeho, když se jest radoval jako obr k běhu cesty, že svým umučením má vykúpiť svět od moci ďábelské. Protož vyjděte, vy pokolenie židovské! z temnosti své nevěry, a vizte, t. srdcem věřte a písmu rozumějte, že ten, jenž jako člověk trpí, pravý jest buoh. Protož vyjděte z bran vašeho města, abyste jej viděli na huore Golgata ukřižovaného.

Kapitola čtvrtá.

Kterak krásná jsi, prietelkyně má! kterak jsi krásná a ozdobená!

To, kterak jest krásná, dvakrát opětuje: t. že jest krásná i v skutku i v kázání. V skutku proto, že nic mrzkého, nic očima mýma nelibého nečiníš. Také jsi krásná v svém kázání: neb k viere mého vtělení, narození, umučení, vzkříšení a jiných mých skutkův, tovaryšky své, dcery Jeruzalémské, zváti nepřestáváš.

Oči tvoji holubičie, kromě toho, což se vnitř tají.

Skrze oči se rozumie ostrost neb smysl rozumu duchovního, jimiž cirkve svatá opatruje božské a nebeské věci. Protož oči cirkve svaté se očima holubičieho přirovnávají, pro milost ducha svatého, jenž se jest v uosobě holubičie ukázal. Kromě toho, což se vnitř tají: tociž kromě té svrchané odplaty, ktorúž máš na skonání přijetí. Ačkolivěk ji nyní skrze vieru vidíš, avšak tak tajná jest, že jje v tomto životě očitě viděti nemůžeš, ale potom okem v uoko uzříš.

Vlasy tvoji jako stáda koz, kteréžto sú vstúpily s huory Galád.

Skrze vlasy cirkve svaté rozumějí se vtipní domyslové a obchodové, jimiž se častokrát tělesné věci zpravují. A ty se přirovnávají stádám koz; neb ta zvířata jsou čistá a ku oběti boží hodná, a na vysokosti a očima vzhůru pastvy sobě hledají. Tak myslí svatých lidí, ač kdy pro tělesnou potřebu zemskými se věcmi zanepráznie, však proto svou myslí od nebeských žádostí neodstúpie, a v té pastvě, kterouž tělu dobývají, proto vždy oči své k nebesům mají.

Také můžeme skrze oči znamenati doktory a kazatele svaté, kteříž v tom těle cirkve svaté, jehožto Kristus hlava jest, nejvyšší místo drží a duchovníe a nebeské věci nad jiné údy najlépe vidie. Skrze vlasy rozumie se jiné množství lidu obecného, jehož není počtu. Ti ačkolivěk nejsou tak vtipní k duchovním věcem jako oči, t. jako kněžíe, avšak množstvím svým, budú-li se přidržeti své hlavy, jenž jest Kristus, skrze milování, velikú okrasu činie cirkvi svaté. A dobře podobně se přirovnávají stádám koz; neb kozy hříšníky znamenávají: tak lid tento obecný těmi se skutky zaneprazdňuje, kteříž bez hříchu nesnadně mohou býti. Protož dobře die: kteréžto sú vstúpily s hory Galád, jenž se vykládá „hromada svědectvie.“ Neb Jakub patriarcha, když se jest vracoval z Mezopotamie, honil jest ho Laban, dchán jeho, a třetí den ustíhal jej na tom místě Galád; tu sú sobě společný slib učinili, aby žádný druhému neškodil. Tomu na svědectvie nanesli sú hromadu kamenie, a převzděli jie Galád, t. hromada svědectvie. Ta hromada jest Kristus, v němž jest množství svatých všech, jenž jsou kamenové živí, přidržiece se toho kamene, o němž psáno jest: Kámen, jehož zavrhlí sú stavitelé, ten učiněn v hlavu uhelní. A svatý Petr die: K němužto přistúpiece, k kameni živému, i vy jakožto kamenové živí na něho vzdělání buďte. Protož ta stáda koz s hory Galád vstúpili sú, když množství svatých k vysokým ctnostem vstupují, a přijmúce naučení Kristovo, jeho což nejvíce mohou následují.

Zuby tvoji jako stáda střižených ovci, kteréž sú vstúpily z kúpadla.

Jakož skrze vlasy cirkve svaté množstvie sprostných věrných se znamenají, takéž skrze zuby cirkve svaté doktorové světi se znamenají; neb jakož zuby pokrm žijemy sobě ku požitku, tak doktorové světi pokrm duchovní, totiž písmo svaté, jehož sprostní požití nemohú, to oni jako vykládající přežívají. Těch zubův jeden byl jest Petr svatý, jemuž bylo řečeno u vidění: Vstaň, zbí a jez! Jako by řekl: Ty kteréž k víře obrátíš, prvé zbí, t. umrtví od toho, což jsou, totiž ať nejsú hříšníci, a potom je jez, t. uveď je v tělo cirkve svaté. Ale ty zuby ovciem střiženým se přirovnávají a obmytým v kúpadlách. V jiných zemích mají obyčej, střižené ovce v čisté vodě obmyti, aby tú špinu, kteráž na nich jest, nezprašivěly. Ovce střižené jsou doktorové světi a kazatelé cirkve svaté, kteříž v kúpadle křtu svatého obmyti sú, a vlnu, t. statek zboží tělesného, pro Krista odbyli sú. To že die: vstúpily sú z kúpadl, každému křesťanu príslušie; neb žádný beze křtu nemóž spasen býti. Ale ostřiženu býti ne každému příleží: neb ne všichni jsou tak dokonalí, aby chtěli všecko pro Krista opustiti; ale jedno těm, kteříž vedlé rady jeho prodadú všecko, což mají, a rozdadie chudým, a tak v chudobě dobrovolně Krista následují. Takoví jsou zubové cirkve svaté: ovce skrze nevinnost obmyté na křtu, ostřižené skrze dobrovolnú chudobu.

Všecky s dvojím plodem, a jalová nenie mezi nimi.

Neb dvojím milováním, t. boha a svého blížního, jiné přesahají, a témuž zachovati jiné učie, neb věru a skutky jiným káží. A jalová nenie mezi takovými: t. kteříž jsou z toho stáda Kristova, tiť nejsú jaloví ot dobrých skutkuov.

Jako točenice červencová rtové tvoji, a výmluva tvá sladká.

Skrze rty cirkve svaté doktorové světi se znamenají, jakož i skrze zuby. Červenec ohnivú neb krevnú barvu má; protož rtové cirkve svaté, t. doktorové neb kazatelové, točenice červencové se přirovnávají: neb umučenie Kristovo usta-

vičně káží, jenž jest za naše vykúpenie krev svú vylil. Neb proto kazatelé točeničce purpurové neb šarlatné se přirovnávají, jenž má barvu ohnivú: neb takoví hoříe láskú, milující ty, kterýmž slovo boží káží, ty také, od nichž co zlého trpie. Protož i duch svatý v ohni dán jest učedlníkóm a v jazyciech; neb je i výmluvné i milovné učinil: výmluvné v kázání, milovné v lásce.

Ještě dobře točeničce kazatelové se přirovnávají; neb točenice vlasy spojuje: tak kazatelé svým kázáním k jednotě viery a lásky všecko množstvie lidí v cirkvi svaté mají spojovati. Také skrze vlasy mohú se myšlenie naše znamenati. Tehdy jako točenicí šarlatnú vlasy své svazujem, když myšlenie svá neúčitečná bázní božskú skrocujem. A výmluvnosť tvá sladká. Tehdy výmluvnosť cirkve svaté jest sladká, když svatí kazatelé neb umučenie pána Ježíše lidem na paměť přivodie, a kterak jest velmi buoh člověka miloval, neb když jim odplatu radosti nebeské zvěstují.

Jako drobet jablka zrnatého, tak jahůdky tvé, kromě toho, což se vnitř tají.

Skrze jahůdky dřieve sme řekli, že se cirkve svatá znamená; neb když se zač stydíme, tehdy se nám krev v líciích ukazuje. Jablko zrnaté má kuoru červenú, a vnitř mnohými zrnami naplněno jest; protož i slove jablko zrnaté, že v sobě mnoho má zrn. Skrze drobet neb kus neb zlomek toho jablka zrnatého rozumie se pamatování umučenie pána Ježíše, kteréž dřieve skrze sladkú výmluvnosť znamená jest. Jahůdky neb líce cirkve svaté zlomku jablka zrnatého se přirovnávají, proto že kazatelové světi poctivě a stydlivě pamatují a zmienku činie o umučení pána Ježíše, řkúce s svatým Pavlem: Mně se neslušie chlubití jedné v kříži, t. v umučení pána našeho Jezu Krista. Také líce cirkve svaté ne celému jablku zrnatému, ale kusu se přirovnává; neb jablko zrnaté, když bude rozlomeno, tehdy zevnitř červené a vnitř lesknaté neb stkvělé jest: tak světi kazatelové, když umučenie Kristovo káží, tehdy zevnitř někaký poctivý stud mají; ale když pravie, že taký úžitek našeho spasenie z něho pochodí, a že člověk umučením Kristovým netolik od hříechův móż učištěn býti, ale také i ne-

beského tovařištva dojíti, tehdy se to stkvúcie ukazuje, o němž die: kromě toho, což se vnitř tají.

Také ještě skrze líce neb jahódky ciekve svaté mohou se světi mučedlníci znamenati, jenž jsú červení zevnitř skrze krve prolévání, jako jablko zrnaté; ale když rozlomeni budú skrze smrt, tehdy se stkvělost jich úkazuje, neb po smrti divy činie.

Jako věže Davidova šíje tvá, kteráž vzdělána jest s výkuši.

Šíje ciekve svaté jsú doktorové a kazatelové její. Jakož dřieve skrze oči neb zuby, tak tuto skrze šíji též se znamenají světi doktorové; neb oni jako hrdlo neb šíje přijímající pokrm slova božieho, jiným údóm těla podávají, a hlas slova božieho posluchačóm vydávají. Neb jakož skrze šíji neb hrdlo hlava s jinými údy jest spojená, tak skrze doktory svaté, jenž jsú jako prostředek mezi Kristem a obecným lidem, ciekve svatá bývá spojená, aby byla jedno tělo s Kristem, hlavú svú.

Ale ta šíje ciekve svaté k věži Davidově se přirovnává. David se vykládá „rukú silný,“ neb „zraku žádajícího,“ a znamená Krista. Ano brž i všecko miesto ciekve svaté jest miesto Davidovo, krále velikého, kterýžto silnú rukú přemohl jest ďábla. O němž die David: Pán silný a mocný, pán mocný v boji! Také jest zraku žádúcieho: neb o něm die svatý Petr, že v něho i angelé žádají patřiti. Pak věže toho miesta ti jsú, kteříž neb uměním písma svatého, neb dobrými skutky jiné převyšují, jako věže jiná stavenie.

Kterážto věže udělána jest s výkuši, neb s arkéři neb střelnicemi: a znamenají vtipné a tajné rozumy písma svatého, s nichžto jako šípové pocházejí proti ďáblóm a údóm jeho kacieřským.

Tisíc štítov visí z nie, všeliké oděnie silných.

Skrze tisíce štítov znamenávají se nepočtené obrany božské, jimiž on brání ciekve svú. Všeliké oděnie silných, t. každé naučení skutku svatého neb kázanie božského. A dosti podobně šíje ciekve svaté, totiž doktorové, k věži Davidově jsú přirovnáni; neb vždycky jako v boji jsú ku obraně ciekve svaté.

Dvě prsy tvé jako dvě laničce, srny blíženci.

Dvě prsy cirkve svaté, svaté kazatele znamenávají. Neníť to divná věc, že jedna a táž věc někdy mnohými jmeny se jmenuje, neb se skrze mnohé a rozličné věci znamená. Jakožto doktorové světi jsou někdy oči v církvi svaté, proto že cestu života věčného poddaným svým ukazují; jsou zubové: neb pokrm písma svatého rozžívají, jímžto by mdlí mohli krmeni býti; jsou také hrdlo neb šíje: neb hlavu s tělem, t. Krista s církvi svatou spojují; jsou také prsy cirkve svaté: neb malé a sprostné v církvi svaté jako mlékem slova božieho krmie. Jakož die svatý Pavel, k sprostným mluvě: Nemohl sem vám jako duchovním mluvit, ale jako tělesným a maličkým; mléko dal sem vám, nápoj, ne pokrm. A znamenitě die „dvě prsy:“ neb jakož žena každá nemá méně ani více než dvě prsy, jimiž krmí, tak doktorové světi mají dvojí lásku, t. milování božie a blížního, jimižto maličké z obého lidu, totiž i z židův i z pohanův, mlékem slova božieho krmie. Jakož die svatý Pavel: Kterýž, totiž Kristus, ustanovil jest Petra mezi obřezované, t. mezi židy, ten ustanovil jest i mě mezi pohany, abychme tak na chudé pomněli. A die: Jako dvě laničce srny blíženci: neb plodní jsou synové boží v ctnostech; neb jedna ctnost sama býti nemůže, ale hned s sebou druhou porodí. A jakož ta zvířátka velmi ostře vidie, prudce běžie, k horám se táhnú: tak i doktorové světi, což jest vůle božie, to sami vidie a k tomu jiné vedú, k nebeskému království pospiechají, a od zemských věcí se k nebeským táhnú, řkúce s svatým Pavlem: Naše přebývání v nebesiech jest.

Jenž se pasú mezi lilium, dokudž nevzejde den a nesklonie se stienové.

Pasú se kazatelé cirkve svaté mezi lilii, t. kochají se v stkvúciem a čistém písmě svatém, dokudž ten den nevzejde věčný, o němž die David: Lepí jest den jeden v sieni tvé nad tisíc! A sklonie se stienové, t. pominú truchlosti a zámutekové tohoto světa. Neb dokudž se neukáže den, t. dokudž to pravé slunce Kristus nevzejde v srdcích našich; a tehdy všechny mlhy a temnosti tohoto světa pominú.

Chceme-li ještě vedlé litery znamenati, tehdy podobně řečeno jest o vzjití dne a přichýlení noci; neb noc nic jiného není, než zastienění země, jenž pochází s zastieněním země a s zajitím slunce pod zemi; ale když opět slunce nad zemi přijde, tehdy stienové země odcházejí a noc pomine. Doktorové cirkve svaté, jenž se menují srnky laními, pasú se mezi lilími, až i vzende den a odchýlí se noc. Neb svatých kazatelův tolik jedno v tomto životě potřebujem kázanie a naučenie; ale po tomto životě, když se ukáže věčný den a skoná se noc tohoto věku, nebude třeba nižádného naučenie, neb všichni zevnú tváří slávu boží viděti budú. Jakož die svatý Izaiáš prorok: Nebudeť učiti viac muž bratra svého, řka: Poznajte hospodina! neť všichni poznají mě, od najmenšieho až do največšieho z nich, die pán buoh všemohúci.

Pojdu sobě k hoře mirry a ku pahorku kadidla.

Mirra mrtvenie těla neb utrpenie pro pána Ježíše, ale kadidlo náboženství modliteb svatých znamená. Protož hora mirry a pahorek kadidla jsú mysli neb duše svatých, jenž jsú vysocí pro svůj život bohomyšlný. Protož poslibuje choť Kristus, že chce přijíti k hoře mirry a ku pahorku kadidla; neb on jedné ty duše neb ty mysli navštěvuje, kteříž údy neb těla svá mrtvie s hříechy a s žádostmi, a kteříž také sami se skrze svaté a nábožné modlitby obět vzácnú bohu činie.

Všecka krásná jsi, přítelkyně má, a poškrvny není na tobě!

Hlas chotě, jímž chválí přítelkyni svú, řka: Všecka krásná jsi! t. s žádné strany nepřijímáš žádné poškrvny, ani vrásky. Neb netoliko sami doktorové světi neb kazatelé před tváří boží krásní jsú, proto že uměním i životem jiné přesahají, ale také sprostní věrní, kteříž pravú věrú a dobrými skutky se ozdobují, také krásní jsú před tváří boží. Jakož die David: Požehnal jest všem, jenž se bojí hospodina, malíčkým s velikými. Protož i die, že všecka krásná jsi, netoliko stránka která.

Ale z toho nemui sobě, byť kto v tomto životě byl bez hřiechu, najmén všednieho; neb die svatý Jan: Dieme-li, že

hříechu nemáme, samí se svodíme a pravda v nás není. A jinde písmo die: Žádný na světě není bez hříechu, ani dítě jednoho dne z stáří; ale viera pravá, modlitba čistá a žádost nebeská stierajú každú poškvrvu všedního hříecha na té choti jeho, cierkvi svaté. O velikých hříeších se tuto nemiení; neb ktož je činie, nejsou choť Kristova, aniž mají která částku v kráse jejie svaté. O nichž die svatý Jan: Kto naroden jest z boha, nehřeší, t. hříechem smrtným. Protož všecka krásná jest cierkev svatá, jelikož sebe ostříhá od každého hříechu smrtného. Pakli kdy kterým všedním hříechem posmáhne, rychlým želením, nábožnou modlitbú a nebeskú žádost obmyje, a k dřevnie kráse se navrátí.

Pod z Libánu, choti má! pod z Libánu, pod!

Libanus vykládá se „stkvělost“ neb „obělení.“ I volá choť choti svú k sobě, jenž jest zbielena skrze křest a stkvěcie mnohými ctnostmi, a jenž jest vonná jako kadidlo v nábožných modlitbách. Volá ji, aby šla, t. aby v ctnostech prospievala. Nebť netolik volá duši dobrou, když ji z tohoto světa k sobě pojme, ale také skrze vnitřnie nadšení, aby se k němu ctnostmi přiblížila; neb čím více svatí ctností činie, jako tolik šlepějmi se k bohu přiblížie.

Znamenaj, že třikrát die: Pod! jako jest třikrát Petrovi řečeno: Miluješ-li mě? pro truojí lásku, kterouž má mieti choť: k bohu, sama k své duši, a k svému blížniemu.

Neb jinak: že chce, aby byla dokonalá v myšlení, v mluvení a v skutku.

Jinak: Prvé volá ji, aby přišla k němu skrze vieru, a to v tomto životě. Volá druhé na smrti, aby hodnú odplatu v nebi již po tomto životě přijala. Volá třetí v den vzkříšení, aby již vezmúc tělo své, dvojí slávu neb chválú jsúc ozdobena, na věky se radovala.

Korunována budeš z výsosti, a manna z vrchu Sanyr a Zermon, z jeskyň lvových, a z hor pardových.

Tociž, když mnohé pyšné, mnohé ukrutníky a lstivé obrátíš ku pánu bohu svému, a za tu práci korunu věčné odplaty vezmeš.

Ranila si srdce mé, sestro, má choti! ranila si srdce mé!

Chotí a sestru svú nazývá cirkve svatú. Preto choť jeho jest, neb ji Kristus sobě, když se jest vtělil, zasnubil, a vyčistiv ji dary ducha svatého ode všech hřiechův, sobě ji za manželku pojal. Ale sestra jeho jest, neb pro ni se vtělil, bratrem jejím býti ráčil; jakož jest řekl, vstav z mrtvých: Jděte, zvěstujte bratřím mým. A že raněné má srdce, vyznává; tiem veliké milování své ukazuje, kterak velmi choť svú, cirkve svatú, miluje. A to dvakrát opětuje, aby tiem dvojím vyznáváním ukázal své veliké milování. Proč-li je srdce jeho raněno, to ukazuje, řka:

Jedniem okem svým, a v jednom vlasu šíje své.

Dřieve smy pověděli, že skrze oči cirkve svaté rozumějí se duchovní smyslové neb doktorové cirkve svaté; ale skrze vlasy lid obecný věrný, jimiž ozdobena jest cirkve svatá. A jest tento rozum: Poněvadž, o choti má! všecka jsi krásná, a že tě pro mnohé etnosti tvé miluji, avšak zvláště tvá krása jest čistota duchovních rozumův tvých, a jasnosť doktorův svatých, v jichžto stkvělosti já se kochám, jenž jsú jako oči; a také v sprostnosti lidu jim poddaného, kteříž věrně a právě kázanie a rady jich poslouchají, a to skutkem naplňují.

Znamenaj, že dřieve menoval mnoho očí a mnoho vlasův choti své, řka: Oči tvojí holubičie, a vlasy tvojí jako stáda kozie; ale tuto jmenuje jedno oko a jeden vlas. To se znamená jednota doktorův svatých, a jednota kázanie jich, kteréž pravie poddaným svým, je k jednostajnému království nebeskému táhnúce; neb jakož die svatý Pavel: Jeden buoh, jedna viera, jeden křest, a jeden pán všech! a tak i jedno náboženstvie poddaných věrných a poslušenstvie.

Ještě die: Ranila si srdce mé, sestro má! totiž tvým milováním učinila si, abych já byl raněn pro tě na kříži.

Kterak krásné jsú prsy tvé, sestro, má choti!

Skrze prsy, jako sme dřieve pověděli, doktorové světí se

rozumějí, jakož i skrze oči; neb doktorové světi jako prsmi naučením svým obecné sprostné lidi krmie. Ale oči cirkve svaté jsú, když jim vysoké a nebeské věci kází. Protož die: Kterak krásné jsú prsy tvé! t. kterak jsú krásní doktorové tvoji; neb řeč jich a výmluvnost přesáhá jiné údy těla tvého.

Lepšie jsú prsy tvé než víno.

Tento verš na počátce vyložen jest, kdež die, že: lepšie jsú prsy tvé než víno; ale tuto zase v odplatu choť choti svůj chválí v prsech jejích. V tom se jednota ukazuje mezi Kristem a cirkví svatú; neb Kristus hlava jest, a ona tělo jeho. A jakož hlava převyšuje tělo, tak rozum čtenie starý zákon.

A voně mastí tvých nade všecky vonné věci.

Mastí cirkve svaté jsú naučení a darové nebeští, a ctnosti vysoké, a zachování nového zákona, jenž každé věci vonné starého zákona přesáhá; neb rozum čtenie svatého a dokonalost jeho přesáhá všichnu chválu zachování starého zákona.

Plást tekúcí rtové tvoji, choti!

Plást slove stred v vosku, ale stred slove kromě vosku. Protož plást slove duchovní rozum v liteře. Protož rtové cirkve svaté slovú plást tekúcí: neb světi doktorové, jenž se skrze rty znamenají, proto že duchovnie naučení věrným dávají, netoliko plást slovú, ale plást tekúcí. Neb jako plást teče, proto že v sobě strdí přehojnost zachovati nemůž, tak doktorové světi z hojnosti darův božích rozličnými rozumy, jednak vedlé litery, jednak podobně, jednak duchovně, jednak svrchovaně, t. nebesky, písmo svaté vykládali sú.

Stred a mléko pod jazykem tvým.

Mléko slušie na maličké; protož skrze mléko rozomie se naučení sprostnie, jimiž se hlupí k víře navodie. Ale skrze stred, jenž se z rosy nebeské rodí, znamená se naučení duchovnie vysoké, kteréž tolik příslušie dokonalým. Protož cirkve svatá pod jazykem svým stred a mléko má; neb někdy

tajné a nebeské věci, jakožto dokonalým, někdy sprostné a tělesné zvěstuje, jakožto mdlým a maličkého rozumu.

Vóně rúcha tvého jako vóně kadidla.

Rúcho cirkve svaté jsú okrasy dobrých skutkóv. Jakož die svatý Jan: Kment spravdnosti svatých jsú. A svatý Job die: Spravdností oděn sem, a oblekl sem sě jako okrasú, a jako korunú súdem mým. Ale kadidlo znamená čistotu modliteb svatých. Protož rúcho cirkve svaté kadidlu sě přirovnává, neb všichni skutkové cirkve svaté jsú modlitby; neb ve všech věcech, kteréž činí, vždy sě bohu modlí. A tak naplní to, což die Kristus: Musí sě vždy modliti. Toho jinak naplniti nemóžem, jedné leč vešken život náš a obcovanie naše takové bude, aby před tváří boží mohlo modlitbú slúti.

Zahrada zavřená, sestro, má choti! zahrada zavřená, studnice zapečetěná.

Sestrú a chotí svú nazývá cirkve svatú; neb z dievky sobě sestru zvolil, a věnem ducha svatého darovav, z nie sobě choť učinil. Ta choť jest zahradú: neb plod ctnosti jako ovoce z sebe vydává, jenž sě potom skrze rozličné vonné věci znamenají. Tato zahrada jest zapečetěná: neb cirkve svatá obranú spasitele svého jest ohražena a stráží angelskú osazena, tak že s žádné strany chytrosť ďábelská přístupu k nie nemá. Také cirkve svatá jest studnice zapečetěná. Proto slove studnice, neb nebeským naučením teče, jímžto jako potokem všechny v Krista věřící ote všech hříchóv obmývá, a jako žiezlivé spravdnosti napájie. Také ta studnice jest zapečetěná: neb viera cirkve svaté pravdú čtenie svatého utvrzena jest, tak že ani kacieři, ani zlí duchové, viery cirkve svaté roztrhnúti nemohú. Ta zahrada i ta studnice, t. cirkve svatá, prvé na malém miestě, t. v židovstvu štiepená, a zprýštila sě jest, potom po všem světě ratolesti a prameny své rozpustila jest.

Vypušťovanie tvá ráj jablek zrnatých, s jabloňovým ovocem.

Vypušťovanie cirkve svaté, jakož řečeno jest, znamená

rozmnoženie viery a rozšírenie kázanie; ktoréžto vypuštění jsou jako ráj, t. zahrada rozkošná. Neb ta prvně cirkve, kteráž v židovstvu byla jako jedna zahrada, potom po všem světě rozplozena jsou, zahrad mnoho, t. mnoho cirkví vzplodila jest. Jablka zrnatá, jež mají kuoru červenú, znamenají ty, kteříž netoliko obecným křtem obmyti sú a posvěceni, ale ty, kteříž po křtu, skrze prolítie krve své, mučedlníci učiněni sú. Ovoce jablkové úžitek dobrých skutků znamená, neb ty, kteříž dobré skutky činie. Protož vypuštění cirkve svatě byla jest zahrada zrnatých jablek: neb prvně místo v cirkvi svatě po apoštolech obdrželi sú sobě mučedlníci, jež sú umučením svým svého pána Ježíše následovali, ačkolivěk obecně všichni lidé v cirkvi svatě mohú slúti zahrada zrnatých jablek, proto že umučenie pána Ježíše v paměti zachovávají vždýcky. A jakož jablko zrnaté v jedné kuoře mnoho zrn zaviera, tak cirkve svatá množstvie věrných v jedné věře umučenie pána Ježíše shromáždila jest. Jakož die svatý Pavel: Kteríž kolivěk křtění sme v Kristu Ježíši, v smrti jeho pokřtění sme.

Cypra s nardem, nardus a šafrán, fistula a skořice, se vším dřievím Libánským.

V této řeči choť vypravuje, kteréké má dřevie v své zahradě, t. v cirkvi svatě. Cyprus jest dřevo vonných masť, jež má siemě jako koriandrové, bílé a násvětlé; kteréžto siemě s olejem vařiece a vydáviece, bude masť drahá, jež také cyprus slove, a jest masť královská. Čteme v knihách Mojžiesových: že manna bieše jako siemě koriandrové bílé. Protož cyprus a manna jednostajné jsou barvy, a znamenají milost nebeskú, jako manna s nebe sstupující. Tehdy se cyprus v zahradě cirkve svatě rodí, když všichni věrní naučení sú, aby uměli milost a dary božie sobě nade všecko předložiti, a z nie spasenie svého čekati; neb nižádný svým zaslúžením, ale z milosti božské móż spasen býti.

Nardus znamená umučenie pána Ježíše; protož Maria Magdalena nardem zmazala jest hlavu i nohy jeho. Tehdy se nardus rodí v zahradě cirkvi svatě, když věrní křesťané, poctivě pamatující umučenie pána Ježíše, jemu česť, dieku a chválu

vzdávajú, že jest je tak miloval, že pro jich spasenie a vykúpenie smrť prijal.

Šafrán jest květ, a má barvu zlatú, a znamená lásku. Jakož zlato mezi kovy najdražšie jest, tak láska mezi všemi čtnostmi. Jakož die svatý Pavel: Najvíce z nich jest láska. Tehdy nardus a šafrán rostú v zahradě cierkvi svaté, když věrní údové Kristovi milování božské a svého blížního mezi sebou zachovávají. Šafrán zimnici krotí: tak pravá láska žádosti tělesné i světské uhašuje, a pravé milování zapaluje.

Fistula jest dřevo nízké, a jinak slove kasia, jenž má kuoru brunátnú. A znamená v cierkvi svaté ty, jenž jsú pokorní a trpělivi, a chudého ducha, jichžto jest království nebeské. Červená neb brunátná barva znamená podobenství umučení Kristova, kteréžto oni v pravé pokoře vždy v svém srdci zachovávajíce, a což najvíce mohú jeho následují.

Skořice také jest dřevo nízké, ale divné vuoně a moci. Protož znamená veliký úžitek pokory, jakož o fistule povědjeno jest. Tehdy fistula a skořice rostú v zahradě cierkvi svaté, když křesťané pokoru a trpělivost právě v srdci zachovávajíce, též také jiným v skutku ukazují. Ale že kasia neb fistula má kuoru červenú, znamená: že čím více světí pamatují na umučení Kristovo, tím se více nížie, řkúce s Abrahamem: Budu mluvit ku pánu mému, ač jsem koli popel a prach. A s svatým Jobem řkú: Protož se sám treskci, a činím pokání v pyři a v popele.

Die dále: Se vším dřievím Libánským. Dřievie Libánské, to krású, zrostem i mocí neb trvalostí jiné dřievie přemáhá; protož znamená doktory svaté, a jiné dokonalé lidi v cierkvi svaté, z nichžto dóm Šalomúnův, t. cierkev svatá vzdělána jest; jakož jest dřieve povědjeno. Protož fistula, skořice, se vším dřievím Libánským v zahradě chotí se menují: neb i pokorní, i trpělivi, i dokonalí, i doktorové světí, v cierkvi svaté jedno-stajnú mají vieru a jednostajného blahoslavenství čekají.

Mirra a aloes, se všemi prvními mastmi.

Mirra jest dřevo, z něhožto teče jako pryskyřice, jenž slove štakten neb mirra. A jest také moci: což jí pomazáno bude, od každého smradu a od červův bude zachováno. Aloes

také jest dřevo velmi sladké vůně, ale smahu má hořkú, a jest též moci jako mirra. Protož ku pohřebí Kristovu Nykodemos přinesl mirry a aloes jako liber sto. Skrze to dřevie znamenají se čistí a nesmilní v cirkvi svaté; neb hnilost smilstvie se znamená. Jakož die svatý prorok: Shnila sú hovada v lajnách svých. Protož v zahradě cirkve svaté jsú mirra a aloes, t. ti lidé neb myslí, ode všeho porušení smilného dalecí a čistí, slyšiece to, co die svatý Pavel: Následujte pokoje se všemi, a čistotu, bez niež nižádný neuzří boha. Se všemi prvními mastmi. Co skrze prvnie masti, než láska se rozumie? O niež die svatý Pavel: Ještěť vám vyšší cestu ukáži! A hned die: Bych jazyky lidskými mluvil i angelskými, a nebudu-li mieti lásky, nic mi platno nenie! Dobře po miřře a aloes prvnie masti položeny sú: neb po zdržení těla v čistotě pocházie pravé milování božie, jenž jest buoh; neb buoh láska jest. Neb ti, jenž ještě milováním světa a těla držieni sú, té lásky božské účastni býti nemohú.

Studnice zahradnie, prohlubně vod, kteréž tekú prudkostí z Libánu.

Studnice zahradnie jest prvnie cirkve svatá apoštolská, kteráž kázáním pravdy božie mnohé cirkve po všem světě smáčela jest. Ona také jest prohlubně vod živých; neb naučení té pravdy, kteráž jest v cirkvi svaté, některým jest jako studnice, t. kterým zevná jest; některým jako prohlubně, t. kterým tajná jest. Neb studnice slove, jenž nenie hluboká a z niež teče; ale prohlubně jest hluboká a neteče z nie. Tak cirkve svatá jest studnicí, když v nie tajnosti božské snadně mohú srozumieny býti; ale kdež nesnadně, tu jako vodu z prohlubně s prací dobýváme. Vody živé tajnost písma svatého slove: neb v sobě nebeskú moc mají, jenž jsú vody skáčície k věčnému životu. Ale čisterny slovú vody sebrané, jenž se brzo zsmrdie: a jsú naučení kacieřská a bludná. O nichž die prorok Jeremiáš: Mě sú opustili, studnici vody živé, a kopali sú sobě čisterny rozptýlené, jenž sú nemohly držeti vod. Ti potokové tekú prudkostí z Libánu: t. pocházejí z cirkve svaté, jenž jest zbielena křtem svatým a stkvúcie dobrými skutky, jenž se Libanus vykládá. Z toho Libánu, totiž z té cirkve svaté,

tekú, t. pocházejí vody. naučenie nebeského, a to s prudkosťou, t. s niekaku mocí, jízto všetky bludy a moci kacieřské zkažené bývajú a prevráceny. O tom die David: Prudkosť potoku obveseluje miesto božie, totiž písmo výmluvnosti božie.

Kapitola pátá.

Vstaň puolnoční větrě, a příd polední větrě, a prověj zahradu mů, a tecte voňavosti jejie!

Znaje pán, jenž jest choť a vykupitel ciekve své, že jeho choť má býti plodná, a rozmnožena trápením a protivenstvím, protož když již vyčetl ctnosti a moci jejie pod podobenstvím dřievie voňavého, již jako některak velí tomu protivenství přijíti, ne z prikázanie, ale z dopuštění, řka: Vstaň puolnoční větrě, a poď polední větrě! Skrže ty větry, t. puolnoční a polední, rozumějí se protivenstvie, kteráž povstávají proti ciekvi svatě; neb vietr puolnoční jest studený, polední horký. A protož skrže vietr puolnoční hruozy, strachové a protivenstvie se znamená; ale skrže vietr polední, pochlebenstvie a lahodné oklamání světa se rozumie. Kterýmiž dvěma obyčejma, t. hruozú a pochlebenstvím, zkúšena bývá ciekve svatá. Ale skrže to, že die: Vstaň puolnoční větrě, a příd polední větrě! nevelí zlým, aniž jich popúzie ke zlému; ale dopuštění a přístup dává, aby mohli přístup a ukrutnosť mieti proti ciekvi svatě, aby skrže jich zlosť choť jeho byla zkušena a tak slavnějí korunována, a protivníci její těžší pomstu vzeli. Nebť umie hospodin zlosť zlých lidí k úžitku přivesti; ale proto ji má v své moci, aby nemohli dobrým tak mnoho škoditi, jakož by chtěli. Neb psáno jest: Jenž činíš větróm mieru neb váhu, t. každému protivenství cíl a mieru si položil. Také svatý Pavel die, že učiní s pokušením naším prospěch, abychom mohli sněsti.

Provej zahradu mů, t. ciekve svatú, ať potekú vonné masti jejie, t. ať ctnosti a dobří skutkové jejie na jevo přijdú. Neb čím ciekve svatá viece protivenstvie trpí, tiem z sebe věčší vóni vydává.

**Příď, zmilelý můj! do zahrady své, aby jedl ovoce
jabloní svých.**

Slyšeci choť, že má protivenstvie na ni přijíti, jako se ostřiehající proti nim, volá choti svého, řkúc: Příď zmilelý můj, t. Kristus, choť můj, jehož vším srdcem miluji; do zahrady své, t. do cirkve svaté, aby jedl ovoce z jabloní svých, t. aby se kochal a krmil z dobrých skutkův svých věrných. Neb pokrm jeho jest plnění vuole jeho, jakož i sám die: Můj pokrm jest, abych činil vůli otce mého, jenž v nebi jest.

**Přišel sem do zahrady své, sestro, má choti! sžal
sem mirru svú s vonnými věcmi svými.**

Žádá cirkve svatá, aby Kristus, choť její, k nie přišel; neb jest jie lehko všeliké protivenstvie trpěti, když má s sebou svého milého. A on odpovídá, že je již přišel k její žádosti a pomoci, řka: Přišel sem do zahrady své. Jako by řekl: O sestro, má choti! jáť sem již cirkve svú navštívil svú přítomností, a každý den navštěvuji svú milostí, abych ovocem jabloní jich, t. ctnostnými skutky se krmil, a jich vóně požíval. Přišel sem do zahrady cirkve své, abych bludné navedl, nemocných posilnil, pochybující potvrdil, dokonalým a setrvalým věčnú odplatu dal.

Skrze mirru se znamenají, kteříž skrze mučedlnictvie život svojoj skonají; neb ti, jenž tělo své mrtvie s hříechy a s žádostmi. Vonné věci slovú skutkové svatých ctností, jenž skrze dobrou pověst svú vuoni daleko rozlévají. Tehdy Kristus choť žne mirru svú s vonnými věcmi svými, když mučedlníky svaté a jiné dobré vyvolené, v dobrých skutcích znamenité, s tohoto světa srpem smrti odřezuje, a že sú se-zráli v dobrých skutcích, protož je v své stodole královstvie věčného schovává.

**Jedl sem plást s strdí svú, a pil sem víno své
s mlékem svým.**

Skrze plást a víno kazatelové se světí znamenají. Proto světí doktorové slovú plást, neb skrytú tajnosť písma svatého jako stred z plástu vynášejí, a kázice jiným zevují. Ale stred

slovú dobří posluchači: neb sladkosť slova božieho pilné poslúchajú a sě jím rozkošně a sladce krmie. Víno také slovú kazatelé světi, kteříž jako vyššie rozumy písma svatého zvěstují. Ale mléko jsú posluchačové, jimžto zevená tajemstvie jako mléka pokrm příslušie. A těch všech již jmenovaných, t. i kazatelóv i posluchačóv, jest rozličný život; avšak jich úmyslem dobrým Kristus, choť náš, sě krmí a kochá, a tak je jako plást stredový jie, a jako víno s mlékem pie.

Také to ještě můžem k smrti vyvolených obrátiti, kterážto Kristus jako jie, když je skrze smř jich k věčnému životu volá, a je v své tělo, t. k tovaříšstvu svému, jako krmí přijímá. A ti jsú jako víno, jichžto duše v nebeském utěšení sě radují. Ale ti jsú jako plást stredový, kteříž již i s tělem i s duší sě radují v tom nebeském blahoslavenství: jako jest pán Ježíš s matkú svú, a jako ti, ješto sú se pánem Ježíšem z mrtvých vstali, o nichž doktorové světi dobrotivě věrie, že sú také i v svém těle s ním na nebesa vstúpili.

Jezte, přátelé moji! a píte, a nasyťte sě, najmilejší!

Tuto sě ukazuje v tejto řeči, že netoliko sě pán Ježíš sám raduje z prospěchu svatých, ale také i nás popúzie a napomíná, abychom sě i my z jich dobrých skutkův radovali, a jich v témž následovali, řka: Jezte, přátelé moji! t. věrní moji, jenž činíte to, což já příkazuji, najmilejší moji! dokonalu mě láskú milujícíe. Jezte, die, a píte: t. všech svatých dobrým skutkóm sě radujte, a sami k těmž činění sě způsobte.

Túto řečí napomíná nás Kristus choť, abychom netoliko jedli a pili, ale také abychme sě i nasytili; neb jsú někteří, jenž jedie, avšak nebudú nasyceni: neb ačkoli s pilností a s chutí slova božieho poslúchají, avšak potom zmařile toho zapomanú, a toho, což sú slyšali, k dobrému skutku nepřivedú. Druzí jedie a nasyceni bývají: kteříž ta slova života, kteráž slyšie, pilně v srdci zachovávají, a potom je v skutku ukazují. O takových die David: Jiesti budú chudí a nasyceni budú.

Jáť spím, a srdce mé bdí.

Tento hlas jest cirkve svaté upokojené, kteráž die: Jáť

spím, t. některakého upokojenie z povolenie chotě svého požívám, a netrpím takých nátiskův, jako prvnie církev svatá; a proto srdce mé bdí, t. proto že mám pokoj, bezpečněji se skrze milování choti svého přidržím, k němu vši žádosti srdce svého se táhnu. Ale že ten čas, kterýž ona sobě libuje v takém spaní, není čas pokoje, ale čas práce a boje, protož choť Kristus choti svú svatú budí ku práci, totiž k boji a k kázání.

Hlas zmilelého mého tlukúcieho.

Tluče zmilelý, když Kristus věrných svých k ctnostnému prospěchu napomíná, neb když aby prospěli bližním kázáním svým, neb když skrze nemoc a bolesti, že smrt blízko jest, věděti dává. Jakož sám die: Aby když přijde pán a potluče, brzce otevřeli jemu. Ale v tomto místě tluče choť, když církev svú k kázání a k dobrým skutkům napomíná.

Otevři mi, sestro má, přítelkyně má, holubice má, nepoškrvněná má!

Sestrú nazývá ji, neb jest spoludědična království jeho učiněna. Přítelkyně má: neb's z služby ďábelské vysvobozena a tajemství mých pravd si poznala; holubice má: neb's dary ducha mého obdarována a posvěcena; nepoškrvněná má: neb's vyliťím mé krve ode všech poškrvn hříchův očištěna. Otevři mi: totiž z uodpočinutí tvého bohomyslného života vyjdi k skutku mého kázání.

Nebo hlava má plna jest rosy, a lilíkové moji kropějí nočních.

Hlava církve svaté, jakož die svatý Pavel, jest Kristus. Ale lilíkové jsou tajná myšlenie svatých, kterýmiž ne rozpuštěně neb nestydatě plůtvají, ale svazkem báni a milování božieho svázání sú. Rosa a kruopě noční, tuto temné a studené myšlenie nevěrných srdcí se znamenají. Protož hlava choti Kristova plna jest rosy, když lidé světští obecně v lásce božie stydnú. Jakož jest sám řekl: Když se rozmnoží nepravost, zstydne láska v mnohých. A když pak jiné dobré, jenž o nebeských věcech myslé, pudie, a jim se protivie, jako

lilíkové chotě plní jsou kropějí nočních. Protož když již takoví se rozmohú, a obtěžují církev svatú, tehdy choť Kristus napomíná choť svú, aby vstala a pilnosť svú k kázání přiložila. Ale ona se jako vymlouvá, říká:

Svlekla sem s sebe sukni svú, kterak se v ni obleku ?

Jako by řekla: Již sem ostala péče a práce tohoto světa, bez nichžto úřad kázanie nesnadně aneb nikoli nemůž veden býti; kterak se v ni obleku? t. kterak to může býti, abych se opět v túž práci světskú navrátila, kterúž sem skrze bohomyslný život opustila? Neb kto se chystá úřad kazatelský přijieti, má své posluchače a poddané tělesnú potřebú obmysliti, kteréžto bez veliké péče býti nemůž.

Ale že by sukně v tomto místě znamenala práci a pečlivosti tohoto světa, ukázal Kristus ve čtení, řka: Ktož na střeše jest, nesstupuj, aby vzal sukni svú. Jako by řekl: Ktož jest vysoko v bohomyslném životě povýšen, nesstupuj, aby se opět péčemi a nesnázkami tohoto světa zaneprázdnil. Protož bojí se choť, a tak každá duše věrná, která se již z té sukně svlekla, a již se s svým chotem v bohomyslném odpočívání kochá, opět se zase oblecí a světskými se věcmi zaneprázdniti.

Umylať sem nohy své, kterak poškvrním jich ?

Nohy své, t. žádosti mé, jimiž sem nikdy v prachu nechodila, t. zemských věcí neposobila, ty sem pláčem hodného pokání umyla, tak že nic jiného, jedné mi se chce o bohu svém mysliti. Kterak poškvrním jich: t. kterak můž to býti, abych opět k minutým a zemským věcem mysl svú přiložila, kteráž již prázdným a svobodným srdcem božského požívám obličeje?

Zmilelý můj vztáhl ruku svú skrze dieru, a břicho se mé nadulo k dotčení jeho.

Tehdy choť ruku svú skrze dieru púšťie, když vnitřním nadchnutím srdce navštěvuje a ku prospěchu v ctnostech zapaluje; neb také když nás ku pamatování svých dobrodiní na-

promíná neb přivodí, že on jsa buoh, pro nás chtěl člověkem býti, a naše zemské na se přijal, aby nás nebeské vzdělal a za nás umieraje, nám život věčný dal. A když již tak mysliti počneme, tehdy jako břicho, t. tajnosti srdce se našeho zatřesú, když se počneme diviti, kterak mnohé věci stvořitel náš nám ráčil učiniti.

Vstala sem, abych otevřela zmilelému svému.

Tehdy zmilelému svému otvieraíme, netoliko když jeho samého skrze lásku přijímáme, ale také když i jiným kážeme, a ti jenž sú srdce své skrze zlosť zavřeli, naším kázaním učiníme, aby i oni Kristovi dvěře srdce svého otevřeli.

A dobře die najprvé: Vstala sem; a potom: abych otevřela. Neb kto chce skrze kázanie Kristovi jiná srdce otvierať, má najprvé sám vstáti: t. k dobrému se pozdvihnúti, a to což jiným káže, skutkem plniť. Jako die o pánu Ježíšovi svatý Lukáš: Počal Ježíš činiť a učiti. A svatý Pavel die: Abych snad jiným nekáže, sám bych nešlechetný byl.

Ruce moji cedily sú mirru, prstové moji plni mirry najvýbornějšie.

Skrze ruce, jimiž děláme, skutkové naši se znamenají, ale skrze prsty rozeznánie skutkov našich; neb v nižádném údu těla našeho nemáme tak mnoho článkov a rozdielov, jako v rukú. Tehdy ruce cirkve svaté mirru cedie, když kazateľové její tělo své utrpením a mrtvením, své na sobě žádosti těla trápíe. Jako o sobě die svatý Pavel: Já treskci tělo mé a v službu je poddávám. Neb také s Kristem umřieti hotovi jsú; jakož die miláček jeho: Poněvadž jest Kristus za nás duši svú položil, i my máme za bratřie duše své položiťi. Prstové cirkve svaté plni jsú mirry najvýbornějšie, když skutek svůj pilně a múdře rozvážíme a rozeznáme, jest-li pro odplatu nebeskú, čili jej pro chválu světskú činíme; neb kto pro lidskú chválu dobré skutky činí, v rukú svú mirru má, ale mezi prsty nemá, neb nerozeznává v rozumu, proč-li to činí. O takových die Kristus: Jistě pravím vám, že vzalíť sú odplatu svú.

**Závorku mých dřví otevřela sem zmilelému svému,
a on se bieše uchýlil, a bieše pominul.**

Závoru dřví svých cierkev svatá neb duše věrná Kristovi otviera, když jemu tajnosť srdce svého zevuje. A on se uchýlí a pomine: neb častokrát když o duchovních věcech mysliti počneme, a vtipy srdce svého více ostřiti budeme, tiem se od nás to, o čem mysliti chceme, více vzdaluje. Jako die o sobě Šalomún: Řekl sem: múdry budu! a ona pak dále odstúpila ode mne. A David die: Přistupí člověk k vysokému srdci, a povýšen bude buoh. Neb čím kto více v bohomyslném životě, skrze trápenie těla, srdce svého povyšuje, tiem výše to, což jest hledal, nalézá. Protož die: A on se bieše odchýlil a pominul: neb jeho nížádný, jakož jest v tomto životě, obsáhnúti nemóže.

Duše má rozplynula se jest, když zmilelý můj promluvil jest.

Jako by řekla: Čím blíže sem čila přítomnosť chotě mého, skrze tajné vdešenje jeho, tiem více to, což ve mně studeného bieše, zabřelo se, tak že mi se nic jiného nelíbí, než v pláči a ve slzách se rozplynúti. A to se stává, když Kristus duši věrnú svým vnitřním vdechnutím nadchne, a ji k nebeské žádosti ponukne, a ona se k té řeči jako rozpustí; nebo čím více nebeských řečí slyší, tiem více zemským věcem umierá a jako jich nečije, když samým nebeským živa jest. A to jest, což die prorok: Kto jest slepý, jedné sluha muoj; a kto hluchý, jedné k němuž sem sluhy mé poslal.

Hledala sem jeho a nenalezla sem, volala sem a neodpověděl jest mi.

Opakuje příčinu bolesti a žalosti své: že hledala a volala, a ani ho nalézla, ani slyšala. Všem věrně hledajícím se vždycky dá se Kristus naleznúti; jakož on die: Ktož hledá, nalezne. A volajícím k sobě vždycky slyší; jakož die skrze Davida: Volatíf bude ke mně, a jáf ho uslyším, t. což jest k spasení. Avšak častokrát duši dobrou, jenž k němu přijíti žádá skrze smřt, neuslyší, a to proto, aby se v tomto životě

ne tak hotového ukázal, jakéhož se v budoucím životě ukázati slibuje. Také neodpovídá, t. neuslyší proto, aby ne každý svatý k své vůli, když by on zamínil, s tohoto světa vystúpil a v nebi se s svým milým kochal; neb tak svatý Pavel žádáše rozdělen býti s tělem a býti s Kristem, avšak toho v ty časy nenalezl, ani v tom byl uslyšán, ale ještě v tesknostech a v práci pro úžitek jiných byl ostaven.

Nalezli sú mě strážní, kteříž ostřiehají města, zbili sú mě a ranili sú mě.

Skrze ty strážné doktorové světi se znamenávají, jenž město, t. církve svatú, ohražující vši pilností, slovem božím a dobrým životem od protivníkův, t. od ďáblův a od kacieřův brániece, a k nebeským žádostem zaněcující. Ti našli sú choť, hledající milého svého: t. když doktorové světi našli duši pilnú nebeských žádostí, a tak nebo slovem božím nebo písmem svatým naučíe, a tak ji jako tepú i ranie mečem; neb slovo božie meč jest, jako die svatý Pavel: Vezmúce meč, to jest, slovo božie. Tím mečem choť bývá bita i raněna, když řeč kazatele o bohu mluví, a posluchačové jako některakú ostrostí milováním probodeni bývají.

Vzeli sú mi plášť můj strážní zdi.

To se tuto skrze plášť znamená, což se dříve skrze sukni znamenalo, kdež řekla choť: Slekla sem se z sukně mé: t. ostala sem se světských žádostí. Ten plášť strážní, t. doktorové světi, choti Kristově odjímají, když to všecko, což milování tohoto světa bylo v nie, skrze kázanie a naučenie odjímají, a ji k milování samého Krista přivodí. Toť jest ten plášť, kterýž Jozef ostavil ženě Egyptské, t. milovníkům tohoto světa. Takoví mohou říci s svatým Pavlem: Mně svět ukřižován jest, a já světu. „Strážní“ zdi mohou slúti apoštolé světi; ale „zdi“ jiní kazatelové po nich; neb strážní zdi jsú ti, kteříž ty učie, ješto také potom jiným kázati mohou: jako byl svatý Pavel, kterýž učil Tita a Timothea. Co jest jiného činil, než zdi tohoto města učil, kteříž potom jiné svým kázáním jako zdi sú hradili?

Zaklínám vás, dcery Jeruzalémské! naleznete-li zmilélého mého, abyste vzkázaly jemu, žeť pro milošteť nedužím.

Dcery Jeruzalémské jsú duše, verné, ktoréž neb ješteť v tomto sveteť v tele jsú, neb seť již tam s Kristem radujú v tom Jeruzalémeť, v němž jest pokoj bezpečný videnie božieho. Takové duše zaklíná, a jako jich prosí tato choť, jenž ješteť zde prebývá, aby žádost její Kristovi zvestovaly, a to, že jeho milováním nemocna jest, jemu poveděly; neb čím kto více počne nebeské věci milovati, tiem více k zemským věcem počne nemocen býti. A takoví netoliko slovú nemocní, ale i mrtví, jakož die svatý Pavel: Zemřeli ste, a život váš schován jest s Kristem v boze.

Kteraký jest zmilělý tvój ze zmilélého? o najpěk-nějšie mezi ženami! kteraký jest zmilělý tvój, že's tak zaklela nás?

Tato odpověď jest dcer Jeruzalémských; a to seť stává, když jeden dobrý s druhým rozmlúvá, a sobě slova o nebeské žádosti podávají, a seť jimi k nebeskému milování zanecují. I die: Ukaž mi již žádajícímu, a k známosti a k vidění svého chotě přijíti pospiechajícímu, kteraký jest zmilělý tvój? t. kterak má Kristus milován býti; neb sem seť jeho již dávno počal báti, ale již láska jeho bázeň zahánie. Protož žádám slyšetí slova, jimiž bych v jeho byl milování zaniecen. Protož ty, kteráž ho již skrze pravé milování hledáš, a pro něho v těchto zemských věcech nemocna jsi, pověz mi, kteraký jest zmilělý tvój ze zmilélého? Zmilělý ze zmilélého jest syn z uotce, jakož jest buoh z boha, světlo z světla. Neb zmilělý ze zmilélého jest Kristus z té strany božské, z kteréž má milován býti, ale ne z té, z kteréž seť mají ho báti; neb báti seť boha nenie dokonalých, ale milovati dokonalých jest. Neb kohož toliko bázeň od hříechu táhne, nenie dokonalý v lásce, neb dokonalá láska vyhánie bázeň. Protož taková duše tieže, řkúc: Kterakýž jest zmilělý tvój ze zmilélého? t. kteraký jest Kristus v těch srdcích, kteráž nic jiného neumějí, jedné jeho milovati? A ona odpoviedá, řkúc:

Zmilelý můj bělostkvící a červený, vybraný z tisíciev.

Kristus, choť cierkve svaté, jest stkvící panenskú čistotú, červený skrze umačenie. Stkvící: neb jest živ byl beze všeho hříechu; jakož die svatý Petr: Jenž jest hříechu neučinil, aniž jest nalezena lešť v ústech jeho. Červený také jest: neb jest obmyl nás od hříechův našich ve krvi své. A on jest vybraný z tisícův. Neb zvláštní milostí Kristus, jelikožto člověk, všechny lidi přesáhl jest; neb skrze něho uložil jest buoh otec spasenie lidského pokolenie, a on jest prostředek boží a lidský, o němž die svatý Jan: On jest smírce za hříechy naše. A David die: Nenie kto by učinil dobré, t. naše vykúpenie, nenief, t. nalezen, až do jednoho, t. Krista. Protož on jest ten vybraný z tisícův, jenž jest skonanie počtu, t. z množstvie všech svatých, a jediný sám byl hoden slyšeti ten hlas otce nebeského: Totot jest syn můj milý, v němž mi se dobře zaslíbilo.

Hlava jeho zlato nejlepšíe.

Hlava Kristova jest buoh, jakož die svatý Pavel, jenž se přirovnává zlatu nejlepšíemu; neb jakož zlato přesáhá všechny kovy, tak všemohúcí buoh skutky svými všechny věci přesáhá. Jakož sám die: Žádný dobrý, jediný sám buoh; neb jeho dobrota nevýmluvná jest, jenž všech věcí dobrotu přesáhá. Neb nic nenie dobrého, jedné z účastenstvie tohoto nejlepšíeho dobrého.

Kščice jeho jako ratolesti palmové, černé jako havran.

Vlasy neb kščice chotě, jest množstvie věřících, jenž se jeho věrú a milováním přidržie, a ratolestem palmovým se přirovnávají. Ratolesti palmové jsú větvie pozdviženějšíe, kadeřavé, žluté barvy, vždycky vzhuoru se táhnú. a nikdy zelenosti své neproměnie. Takové vlasy, praví choť, že má choť její: neb všichni věřící v Krista vždy v zelenosti své viery trvají, vzhuoru k nebeským žádostem se táhnú, a tu té sladkosti požívají. A proto k světu jsú černí jako havran; neb čím více té radosti zakušují, tiem více před očima svýma za hříšníky a

za potupené se mají, a tak svú krehkosť znajíce, nic sobě nedoufají, ale všichnu statečnosť svú na boha vzkládají.

Také mohou vľasy toho choti znamenati angely svatě, jenž se boha ustavičně přidržie jako vlasové hlavy, a na svého pána z blízka patří; kteříž dobře ratolesti palmové slovú, neb sú se nikdy od přiemosti svého stavu neuchýlili, ale vždy v dostojenství úřadu svého zostávají. Ti čím více a věčší jasnosť svého stvořitele poznávají, tím více vidie, kterak jest biedné každé stvoření proti němu. A tak v tom slovu: černí jako havran.

Oči jeho jako holubice nad potoky vodnými, jenž mlékem zmyty sú.

Oči tohoto chotě jsú darové ducha svatého, jakož svědčí svatý Jan, řka: Viděl sem beránka jako zabitého, majícíeho rohův sedm a očí sedm, jenž sú sedm duchův božích, poslání na všichnu zemi. A dobře holubiciem nad potoky duch svatý se přirovnává: neb se jedno v čistých myslech kochá a tu sobě přiebytek činí, ne na luziech smrdutých, t. v těch, jenž se v nečistých žádostech kochají, ale jenž mlékem sú obmyté. Neb jakož řečeno jest, že skrze mléko naučení ducha svatého se znamená, jímžto jako mlékem děti, tak cierkev svatá věrné své naučením Kristovým obmývá. Jakož sám die tak obmytým, řka: Již vy čisti jste pro řeč, kterou mluvil sem vám. Také můžem skrze oči chotě doktory svatě znamenati, kteříž se holubici přirovnávají pro nevinnosť a sprostnosť. Ty holubice podlé potokův sedie, t. podlé písma svatého, aby se jastřába, t. ďábľa vystřiehly, a jsú obmyty v mléce křtu svatého, a tak čistotú a svatostí zbieleny sú.

A osazují se vedlé bystřin najplnějších.

Rozdiel tuto činí mezi potokem a bystřinú: neb potok znamená písmo starého zákona, ale skrze bystřinu najplnější hojnosť naučení čtenie svatého se znamená. Jakož sám die: Kto v mě věří, bystřiny z břicha jeho potekú vody živé. Protož ty holubice, t. doktorové světi, i na potociích i na bystřinách sedie: neb ustavičně v starém i v novém zákoně tajností proti chytrostem ďábelským vyhledávají.

Jahódky líci jeho, jako zahrádky nasázené od apatékářův.

Jahódky choti střiedmost, milostivost, jasnosť, neb ochotnosť, neb zpuosob tváři jeho znamená; neb ty věci již jmenované na lících mužských mohú znamenány býti. Ten zpuosob tváři, t. studu jeho, dobře mohl znamenán býti, když se radoval v duchu, hledě na učedlníky své, řka: Děkuji tobě, otče, pane nebe i země! že's tyto věci skryl od múdrých a chytrých. Neb když jest plakal na mrtvého Lazara, neb na zkažení Jeruzalémské, neb se byl zamútil na zatracenie Jidášovo. A tak o jiném mnohém jeho skutku ve čtení. Ty jahódky toho chotě zahrádkám apatékářským se přirovnávají, kteréžto vonnými věcmi dobře způsobeny a zřízeny sú, a rozkoš i zraku i vóni dávají těm, jenž na ně hledie: tak tvář a pověst Kristova i blízkým i dalekým rozkoš dávala, a k jeho milování popúzela. Ty zahrádky sú nasázeny od apatečnickův: t. od svatých prorokův neb od apoštolův svatých; neb jedni, t. prorokové, budúcie věci popsali sú, druzí, t. apoštolé, to což se již stalo nám, ukázali sú.

Rtové jeho lilia, kapající mirrú první.

Skrze rty chotě řeč pána Ježíše se znamená, jenž se k lilijím přirovnávají, neb jasnosť a stkvělost věčné odplaty zvěstují. Ti rtové kapí mirrú první: neb k tomu životu přijíti skrze mrtvenie a trápenie těla učie. Také rtové Kristovi liliji se přirovnávají: neb skutky čisté a nesmilné učie; a kapí mirrú první: neb učie každé protivienstvie mile trpěti. Rtové Kristovi lilia biechu, když na huoře učeše, řka: Blahoslavení chudí duchem, blahoslavení tiší, blahoslavení milosrdní, blahoslavení čistého srdce. A potom kapali sú mirrú první, když jest řekl: Blahoslavení, jenž protivienstvie trpie pro spravedlnost.

Ruce jeho sústruhové zlatě.

V rukú chotě hodní skutkové Kristovi se znamenají a snadní. Jako což se v sústruh dělá, to se snadně rovná: tak skutkové Kristovi snadní jsú a přiemí; neb což jest kolivěk

chťel, to ihned učinil. Jakož die David: Neb on řekl jest, a učiněna sú; on přikázal jest, a stvořena sú. A čtenie die: Učieše je jako moc maje. V zlatě sě božstvie znamená. Jako zlato všecky kovy převyšuje, tak božstvie všem jiným věcem má předloženo býti.

Plně jacinktův.

Jacinktus jest kámen nebeské barvy, a znamená žádost a naději nebeskú. Protož ruce Kristovy plny jsú jacinktův, neb jeho skutkové nás k naději a k žádostem nebeským pozdvihují. Jacinktus také jest květ aromatický červené barvy, vóně rozkošné. Ruce Kristovy plny jsú jacinktův: neb hřeby probodené, červeností krvi jeho zbarveny sú.

Břicho jeho slonové, obsazeno zafíry.

Ve všech údech těla člověčieho nenie měkčejšieho, než jest břicho, a nic mrzčejšieho. Protož skrze břicho křehkost našeho člověčenstvie na Kristovi sě znamená. Slon jest zvíře nesmilné a přirozenie studeného, a protož od draka, jenž jest přirozenie horkého, mnoho puzen bývá. Protož břicho choti slonové jest: neb tělesenstvie spasitele našeho žádné porušení hříecha k sobě nedopustilo; neb jest hříechu neučinil, ani jest nalezena lešť v ústech jeho. Křehkost těla na sě vzal jest, avšak beze všeho hříecha čist byl jest: jako had měděný, od Mojžieše na púšti udělaný a povýšený, jenž jest měl zpuosobu hadovú, ale zlosti a jedu neměl.

Jenž jest zasazeno zafíry. Zafirus jest kámen, jenž má nebe jasného barvu: a znamená skutky velebnosti božské, kteréž Kristus, v těle jsa, činil jest. Protož břicho chotě obsazeno bieše zafíry: neb člověčenstvie Kristovo nebeskú mocí sě stkvělo. A nedie: pln bieše zafírov, ale jako proměšován; neb tak Kristus činieše skutky božské, aby také neopustil člověčské, a tak jednáše skutky člověčské, aby také to, což jest bylo božského, neopustil. Jakož i řekl: Jáť musím dělati diela jeho, jenž mě jest poslal, dokud den jest. Neb sú byla rozdielná diela Kristova: že lačněl, žieznil, ustal, plakal, ukřižován byl, umřieti mohl, to vše i mnoho jiného k jeho tělesenství přislušelo; ale že mrtvé křiesil, malomocné uzdra-

voval, slepé osvěcoval, sám svou mocí z mrtvých vstal, zevní skutkové božství byli sū.

Hnátové jeho sloupové mramorové, jenž založeni sū na klúbiech zlatých.

Hnátové spasitele našeho cesty jsū, jimiž jest ráčil člověkem býti, a tak k nám přijíti. Jenž se dobře slúpóm mramorovým přirovnávají: neb jakož nic přiemějšieho a pevnějšieho než slúp, tak nic silnějšieho než láska. Jakož choť jinde die: Silné jest jako smrt milování tvé. A protož hnátové Kristovi sloupové mramorové jsū, neb všechny cesty jeho i silné i pravé jsū. O jeho síle die David: Hospodin silný a mocný, hospodin mocný v boji! Spravedlivý jest hospodin, a spravedlnosti jest miloval, přiemost viděl jest oblíčeje jeho. A jinde die: Všechny cesty jeho milosrdenství a pravda. Ti hnátové jeho založeni sū na klúbiech zlatých: neb všichni skutkové, kteříž v Kristovi neb skrze Krista měli sū dělání býti, radú božskou před ustavením světa převědění a způsobení*) sū. Neb zlato, jakož často praveno jest, jest najdražšie a najstkvělejšie mezi všemi kovy, a znamená najčistší a tajnú radu boží. Protož z klúbív zlatých sloupové mramorové pocházejí: neb od počátku věkův způsobeno jest Kristovo vtělení, narození, umučení, z mrtvých vstání a na nebe vstúpenie, a jiné tajnosti skutkův jeho, jimiž ráčil pokolenie lidské vykúpit. Protož prorok ze všech těch věcí chvále boha, i die: Pane bože můj! ctíti budu tě a chválu vzdám jmenu tvému, jenž činíš divné věci; rada tvá stará pravá buď.

Tvárnost jeho jako Libanus, výborný jako cedrový.

Libanus jest hora cedrová, vyššie nad jiné hory, a dřievie s té hory i zrostem i pěkností i trvalostí obecné dřievie lesnie přemáhá. A protož jako ta hora Libanus jiné hory Judské země převyšuje dřievím svým, tak spasitel náš urožením svým přesáhl jest všechny syny lidské; a jakož dřev

*) Rkp. przewiděna a zposobena.

cedrus pěkností i zrostem jiné dřevo přesáhá, tak Kristus božstvím svým všechny svaté od počátku světa.

Hrdlo jeho přechutné.

Dřevo řečeno jest, že skrze rty chotě znamená se řeč jeho; ale již skrze hrdlo znamená se těch řečí vnitřní sladkost, jížto rozum náš má krmen býti a obživen. Jakož die David: Okuste a vizte, kterak sladký jest hospodin. Nebť mnozí slova božie rozuměti snadně mohou, ale málo jest jich, jenž by chuti a sladkosti jich mohli okusiti, t. jenž by přikázanie jeho z lásky a z žádosti pravé chtěli naplniti.

A vešken utěšený.

Jako by řekla choť: Co bych se meškala, abych každý úd jeho vypsala! dosti na tom mějte, žeť jest vešken utěšený neb žádostivý choť můj; neb jest pravý buoh a pravý člověk, dokonalý buoh a dokonalý člověk. Protož vešken jest utěšený: nebť i angely i lidi svaté k svému milování zapaluje. Jakož die svatý Petr: V něhož i angelé žádají hleděti. A čím z blíže jej vidie, tím se větší žádostí zapalují ti, jenž na něho hledie; a k tomu, aby chtěli vždy na něho hleděti, jim tu chuť dává.

Takovýť jest zmilelý můj! a on jest přítel můj, dcery Jeruzalémské!

Zmilelý můj: neb skrze vieru a lásku se jeho přidržím; on jest přítel můj: neb mě z vazby hřícha vysvobodiv, tajných věcí svých přítelkyní ráčil učiniti. Jehožto čím kdo více miluje, tím jeho bližším přítelem bude.

Kam jest odšel zmilelý tvůj? o nejkrásšie ze všech žen! kam se jest uchýlil zmilelý tvůj? a hledati budeme jeho s tebou.

Když choť dcerám Jeruzalémským vypravila a vypsala chotě svého na všech údech jeho, ony tiež jí, řkúce: Kam jest odšel zmilelý tvůj? Dcery Jeruzalémské slovú duše ještě nedokonalé; ale skrze choť se znamenají duše dokonalé. A tuto je nazývá ženami: neb jemu rodie syny duchovníe. A jest

jemu najkraššie: neb krásná jest ta duše, kteráž nenie zprzněna žádným kacieřstvím; kraššie, kteráž pilna jest dobrých skutkův; najkraššie, kteráž pracuje v ústavném kázání. Protož řkú nedokonalí k dokonalým, tělesní k duchovním, pracovití k bohomyslným, poddaní k prelátům svým, neučení k učeným, hlupí k dospělejším: Kam jest odšel zmilelý tvůj? Jako by řekli: O, choti duchovnie! jenž jsi krásná věrú i skutky, jimiž se bohu líbíš, proto že jemu duchovnie syny rodíš: nauč nás znáti, kterak ty hledáš jako nepřítomného, jehož kážeš všudy přítomného: jest-li přítomný, kterak ho máme viděti? jest-li nepřítomný, kterak má nalezen býti? a budem ho hledati s tebou, věrú a náboženstvím.

Znamenaj rozdiel mezi odjitím Kristovým a uchýlením: neb Kristus odšel jest, když tělesně, ano učedníci jeho na to hledie, na nebe vstúpil; ale uchýlil se jest, když z židovstva svú milostí mezi pohany přišel. Protož má vidien býti věrú, hledán modlitbú, nalezen životem dobrým; neb psáno jest: Nebe i zemi já naplňuji. Neb ktož kromě cierkve svaté Krista hledá, blúdíf, a ustati móż, ale naleztí nemóż.

Kapitola šestá.

Zmlelý mój sstúpil jest do zahrady své k záhrobcí voňavosti, aby se pásł v zahradách a lilia zbíral.

Již dříve naučení sme, kto jest ta zahrada Kristova: t. cierkev svatá. Jakož řečeno jest: Zahrada zavřená, sestro má, choti! A tuto die, že Kristus sstúpil do zahrady své, jižto sobě připravil a ztiežel, a posadil rozličnými ctnostmi, jižto svú milostí osvietil, stráží angelskú jako zdí ode všie překážky ďábelské ohradil. A dobře die, že do zahrady sstúpil: neb v zahradě chtěl pochován býti a nejprvé se v nie Mařie Magdaleně ukázati, a tak v zahradě počátek choti své posvětil. Sstúpil s vysokosti nebeské do zahrady cierkve své, jižto na nízkém místě, t. v veliké pokoře štiepil. Ale proto je on sstúpil, aby zahrada jeho, t. cierkev svatá, k němu vstúpila; jakož potom o nie die: Která jest tato, jenž vstu-

puje skrze púšť? Die: k záhrobcu voňavosti, jenž znamená duši věrnú, kteráž jest zákonem božím ztíežena a nebeským naučením posáta, a čtením svatým jako čtyřmi stěnami ohražena. Proto sstúpil, aby se pásl v zahradách: t. aby se v práci svatých svých kochal, t. v skutcích milosrdných; neb se on v zboží našem pase, když v chudém krměn bývá. A aby lilia sbíral: t. aby zralé duše ve ctnostech k dokonalé stkvělosti přivedl, a s tohoto světa sbera, s sebu u věčném blahoslavenství radovati kázal. Toť jsú lilia: duše svaté, ctnostmi a pilnostmi dobrých skutkův zbielené.

**Já zmilelému svému, a zmilelý můj mně, jenž se
pase mezi liliami.**

Já zmilelému mému, doslyš: vděčné utrpenie na svém těle připravím; a zmilelý můj mně, doslyš: milostné dokonanie a odplatu věčnú za to dá. Neb: Zmilelému mému já, totiž v sobě přiebytek činím, a zmilelý můj mně, t. také přiebytkem jest. Jakož die svatý Jan: Buoh láska jest; ktož v lásce přebývá, v boze přebývá, a bůh v něm.

**Krásná jsi, přítelkyně má! ochotná i výtečná jako
Jeruzalém.**

Když jest hledala choť choti svého jakožto nepřítomného, ale on, aby se jie vždy a všudy přítomného ukázal, k jejie žádosti s ní rozmlouvá a brzce odpovídá, řka: Krásná jsi, přítelkyně má: neb poškrvny a vrásky hříechu žádného nemáš, ale krásu všech ctností se stkvieš. Přítelkyně má! ochotná a výtečná jako Jeruzalém. Duše každá tak jest výtečná jako Jeruzalém, jenž se „videnie pokoje“ vykládá, a znamená ono svrchované místo, v němž jest pravý pokoj a šťastnost; neb se tam svatí tak radují z odplaty, že nemají, čeho by pykali, což sú zde ostavili v porušení. Protož cierkev tato, kteráž ještě na zemi jest, neb duše věrná, ku podoběnství Jeruzaléma, t. oné cierkvi nebeské, jest krásná a výtečná, neb jie což najvíce může v dobrém následuje.

Hrozná, jako vojenský zástup zřízená.

Hrozná jest cierkev svatá zlým duchóm; a jest zřízena jako vojenský zástup, když t. každý věrný v cirkvi svaté řád svůj právě zachovává, a ostříhá svého povolání, v němž povolán jest. Jakož die svatý Pavel: Každý, v kterém povolání povolán jest, v tom zuostaň.

Tři jsou řádové cirkve svaté: doktorský, panenský a manželský. Tiť se znamenají skrze ty tři muže: Noe, Daniele a Joba. Noe, jenž jest mezi velikým vlnobitím archu zpravoval, doktory svaté znamená; Daniel, jenž jest byl angelského a čistého života, čisté panny a vdovy znamená; Job, jenž jest měl ženu a děti, stav manželský znamená. Protož cirkve svatá jest zřízena jako zástup vojenský: neb každý ten řád cirkve svaté jako vojsko proti nepřítelům zlých duchův postaven jest, když t. doktorové světí kázání a učení pilní jsou; stav nesmilných, t. panenský a vdovský, světem pohrzejíce, tolik jedno o nebeských věcech myslé; stav také manželský v almužnách a v jiných dobrých dielech tento život svůj konají, a tak požívají tohoto světa, aby to, což božího jest, neopustili. Protož ta zřízenost cirkve svaté jest ďáblóm velmi hrozná, jako zástup vojenský, k boji způsobený; neb ta cirkve svatá tak jest jednotú lásky spojena, že nižádnú mocí ďábelskú, žádnú nesvorností nemóž rozražena býti. Neb nic tak nemúti ďáblův, jako svornost lásky.

Odvrať oči své ode mne, neb sta oni mi odletěti kázali.

Jako by řekl choť: Já zajisté dal sem tobě oči holubičie, jimiž by se opatřiti a tajnost písma svatého jasně prozřieti mohla; ale varuj se, aby mne jimi nyní viděti nechtěla, neb mne, dokudž v tomto životě jsi, viděti nemůžeš. Jakož psáno jest: Neuzří mne člověk a bude živ. Ale když z tohoto těla ke mně přijdeš, tehdy mě svobodnú tváří uzříš. A naplní se řeč jeho, kdež die: Ktož miluje mě, milován bude od otce mého, a zevím jemu se samého. Ale že die: Oni, t. oči tvoji, sta mi odletěti kázali: neb čím kto více chce o velebnosti jeho božství mysliti, tím více pozná, kterak nesmierný a ne-

zstížený jest poznati. Jako die Šalomún: Ktož mnoho strdi je, nie je mu dobro: tak ktož sa pta na velenosť božskú, porazi jej sláva jeho. A David die: Pristúpi človek k vysokému srdci, a povýšen bude bôh; neb kterak-li veliký jest, žádný dosiehnúti nemôže.

Vlasové tvoji jako stáda koz, kteréž sú se zjevily z Galád.

Tito veršové dříve řečení sú, ale nebuď nám lén je druhé opětovati, poněvadž nebylo lén duchu svatému, je druhé položit; neb proto je duch svatý druhé položil, abychom to za jisté a za pravé drželi, což opětováním tvrditi slyšíme. Vlasové církve svaté jsú rozličná a vtipná myšlení lidí vtipných; a přirovnávají se stádám koz, jenž znamená hřešníci. Protož v zákoně bylo přikázáno, ktož by kolivěk z nevědomie shřešil, a potom poznal by hřích svůj, aby obětoval kozu na oběť. Protož vlasové církve svaté stádu koz se přirovnávají: neb svatí, jenž jsú údobé církve svaté, všechny hřechy myšlení svého skrze hodné pokání a pláč a skrúšení obmývají. A dobře die, že sú se zjevily s hory Galád, jenž se vykládá „hromada svědectví“ neb „síla mučedníkův;“ neb ti vlasové, t. vtipná myšlení, o Galád, t. o Kristovi jsú. Jako kozy, jenž ostře vidie, zdravé býle ku pokrmu sobě obierají a vysoko se pnú: tak ty myslí vtipné myslé o Kristovi, kterak jest z těla hřešných se mohl bez hřiechu počieti, kterak bez muže z samé panny se naroditi, kterak netrpělivý mohl trpěti, a nesmrtný mohl umřieti. A odtud pak vstupují myšlení k jeho božství: kterak on jest božská moc i moudrost, kterak všechny věci skrze něho učiněny sú, kterak všechny věci v moci slova svého zaviera. To a mnoho jiného myšlení vstupují z Galád, t. od Krista. Ale ty, choti má! stiehní je jako vlasy provázekem bázni; neb toho zde v tomto životě doplna poznati nemůžeš. Protož Galád myslí svatých znamená, jenž jsú hromada svědectví; neb všechno, což jest světského, sú opustili, a jedno což jest samého boha, to svědčí. Také ještě skrze Galád můž se pán Ježíš rozuměti: neb Galád jest hora a jest město. Protož s hory Galád stádo koz se ukázalo: neb církve svatá na Krista jest vzdělána a ustavena. Jakož die sám: Nemôž

město skryto býti na huoře posazené. On Kristus také jest hromada svědectvie: neb množství patriarchův a prorokův skutky svými i písmem jemu svědectvie vydávají.

Zubové tvoji jako stáda ovčí, kterážto sú vstúpila z kúpadla, všecky s dvojím plodem, a jalová nenie mezi nimi.

Skrze zuby cierkve svaté pevnosť a stálosť řeči jejie sě rozumie, jenž dobře stádu ovčí přirovnává ji, kteréž sú vstúpily z kúpadl; neb slova a řeč cierkvi svaté nic jiného než nevinosť a tichosť neb trpělivosť mluvie, nic na sobě mrzkého, nic ohavného, nic nečistého nenechají, ale v kúpadle čistoty a pravdy a v zpovědi pravé a v pokání svatém sě obmývají, slyšiece, co die svatý Pavel: Řeč zlá z úst vašich nepocházej. Také dobře všechny se dvojím plodem slovů: neb řeč svatých nic jiného nemluví, ani vzní, jedné což k milování boha a svého bližního příslušie. Neb jedné to mají mluvíti světlí, což příslušie duše a těla věčného spasenie.

Jako kuora jablka zrnatého, tak jahódky lící tvú, kromě tajností tvých.

Skrze jahódky, jako sme dřieve pověděli, čistá stydlivosť svatých sě znamená; ale skrze kuoru jablka zrnatého, jenž jest červená, tajnosť umučenie pána Ježíše. Slyšiece, co die svatý Pavel k Filemonovi, řka: Neroď sě styděti kříže Kristova, ani mne, vězně jeho. A to jsú veliké věci, kteréž zevné jsú; nad to veliké a největšie jsú, kteréž tajné a skryté jsú: t. které k budoucímu času zachoval jest buoh svatým svým. Jakož die svatý Pavel: Což oko nevidělo, ani ucho slyšelo, ani v srdce člověčie kdy vstúpilo, což sě vše tajně zachovává k budoucímu věku.

Šestdesáte jest královen, a osmdesáte ženim, a mladíc nenie počtu.

Královnny jsú doktorové cierkve svaté, kteříž zaslúžením viery a učením v lože krále věčného vcházejí a jemu duchovnie syny rodie. Šestdesát, ten počet, z desieti a z šesti složen jest. Skrze deset sě znamenají desatero božie přikázanie, ale

šest znamená dokonalosť skutkov božích: neb v šesti dneh dokonal jest buoh všechna diela svá. Protož šestdesát královen znamená ty doktory svaté, kteříž jsú dokonali i v skutku i v umění, a pro samu lásku stvořitele svého a pro odplatu věčnú slovo božie káží, a tak pravé syny božie rodie bohu. Také ten počet šestdesát z pětkrát dvanadsti složen jest: neb pětkrát dvanadste, neb dvanadstekrát pět činí šestdesát. Protož královen šestdesát znamenají ty v cirkvi svaté, kteříž pět smyslův těla svého vedlé ustavenie dvanadsti apoštolův řádně zpravují.

Ženimy znamenají ty, kteříž ne upříemým úmyslem Krista a jeho čtenie káží, ale neb pro zisk tělesný, neb pro chválu světskú; neb taková jakožto i královny skrze umění a kázanie k luoži královu přistupují a jemu syny duchovnie rodie, ale od koruny královstvie odstrčeni bývají; neb die takovým Kristus král: Jistě pravi vám, vzeliť sú odplatu svú. A zavie-rají se v tom počtu osmdesát; neb ten počet se z desieti a z uosmi skládá. Neb osmdesátý počet neznamenává dobré věčné, ale časné. Protož těch ženim osmdesát počítá: neb ti, kteříž toliko pro tělesné a vidomé věci královstvie nebeské káží, na duchovnie méně tbají. O takových die svatý Pavel: Jsú někteří, jenž Krista káží, ale ne upříemě.

A mladice nenie počtu. Mladice slovú duše v Kristu pokřtěné, jenž složivše břieme a starosť prvnioho člověka, v Kristovi sú se obnovily; a takové ještě nejsou na vdání, aniž v luože Krista krále vjíti hodny jsú; neb ještě tak dokonalé nejsou, aby Krista jiným kázati mohly. A těch nenie počta. Neb počet duší, jenž v Krista věrie, od žádného člověka nemůž vidien býti; ale před bohem všechny věci počteny jsú.

Jediná jest holubička má, svrchovaná má.

Tociž jedna jest obecná cirkiev svatá, po všem světě rozlitá, kteráž jest z královen a z mladice sebrána, a také v sobě ženimy má, t. některé, jenž toliko jmenem slovú křesťané neb kazatelé. Jakož bůh jeden jest, jedna viera, jeden křest, tak jedna jest obecná cirkiev, jenž v pravdě holubice slove: neb se jie v daru svém, v holubičie tváři, ukázal, a tú Kristovi oddána jest a posvěcena.

Jediná jest matky své, vybrána rodičce své.

Mátě naše jest onen nebeský Jeruzalém, o němž die svatý Pavel: Onen, jenž nahoře jest Jeruzalém, svobodný jest, jenž jest matka naše. Protož tato choť, t. tato cierkev zde rytěřující, jediná jest matky své: t. ku příkladu a ku podobnosti oné cierkvi, kteráž již Krista požívá; tato v tomto světě se má přijednati, ať by k tomu blahoslavenství, v němž s Kristem kraluje, přijíti mohla.

Viděly sú ji dcery Sionské, a najblaženější nazývaly sú ji, a královny i ženimy chválily sú ji.

Kterěz prvé mladice, ty již tuto dcery Sionské nazývá; ale skrze královny a ženimy též jako dřiev rozumějmy. Protož i dcery Sionské, t. mladice, i královny i ženimy, t. všechen sbor věrných již jmenovaných, chválé a divie se cierkvi svaté obecné; neb ta cierkev svatá obecná ze mnoho osob sebrána jest.

Která jest tato, jenž vzházie jako záře povstávajíc?

Řeč tato jest o sboru židovském, kterýžto když uzří cierkev z pohanův obrácenú na skonání světa, lid židovský, kázáním Enocha a Eliáše k Kristovi obrácený, i bude se diviti, řkúc: Která jest tato? tociž kteraká jest to cierkev z toho lidu židovského, jenž vzházie, t. vzhuoru postupuje a prospievá z ctnosti v ctnost? Neb ne státi, ale vstupovati má cierkev svatá; neb nemá dosti na jednom místě, ale vešken svět svým kázáním zaměstnala a naplnila jest. A jako záře neb dennice, tak pocházie. Jakožto po temnosti nočnie záře vzhodí, tak ten lid židovský po temnosti své nevěry vyzná světlo své pravé viery.

Krásná jako měsíec.

Měsíc od slunce bere své světlo: tak cierkev svatá osvícenie své od Krista, chotě svého, a jeho milostí se osvěcuje. Neb jinak: Pěkná jest jako měsíec cierkev svatá v tomto životě, když někdy v pokoji a v bezpečenství jsúc, v ctnostech roste a prospievá, a někdy strachem a nebezpečenstvím přezesena, v tom dobrém překážku a umenšenie má.

Výborná jako slunce.

Tociž v uonom druhém životě, v němžto se věčně stkvieti bude, radující se z vidění pána boha svého. Jako die Kristus: Tehdy se budú stkvieti spravedliví jako slunce, v království otce mého. Výborná jako slunce: neb toho pravého slunce přiemú žádostí následuje; o niež die písmo: Vám bo-
jícím se boha vzejde slunce spravedlnosti. Toho slunce následuje, jsúc živa ve všie pokoře, tichosti a spravedlnosti a v trpělivosti.

Hrozná, jako vojenský zástup zřízená.

O tom dříve povědiono jest, kterak cierkev svatá jest brozná moci ďábelské, a zřízená v jednotě lásky, spojená jako vojenský zástup, aby žádným pokušením ďábelským nemohla rozražena býti.

Sstúpil sem do zahrady ořechové, abych viděl jablka údolnie.

Zahrada ořechová jest tento život; neb jakož na ořechu škeřepina tvrdá jest a jádro skryto, tak v tomto životě našem sladkost spasenie našeho nám tajna jest a nezeví se nám, až jeliž škeřepina, t. křehkost našeho těla, se rozbíe, tož tepruv, kterakú sladkost má v sobě to jádro, uzříme a okusíme. Tehdy choť Kristus do zahrady ořechové sstupuje, když skrze doktory neb kazatele své život každého znamená, jakož hned die: Abych viděl jablka údolnie: t. ctnosti, kteréž se pokorú šlechtie. Protož sem sstúpil do zahrady, osobu služebníčí na se přijav, a přišel sem na svět, abych viděl jablka údolnie: tociž abych odplatu dal každému za skutky pokorné. Jako by řekl sboru židovskému, již se k vieře obracujícímu: Hodně se ke mně již na skonání světa béřeš, neb sem já prvé k tobě přišel, když sem s nebe sstúpil do židovstva, jenž bieše zahrada ořechová, t. cierkev věřících, kteříž zevnitř trpie hořkost zámutek a tvrdost mají setrvalosti, ale vnitř mají sladkost, t. naději ku odplatě věčné. Jablka údolnie jsú svatí, vysocí v ctnostech, ale ponížení v pokoře.

A abych opatřil, vzkvetly-li sú vinice.

Tociž: abych znamenal, kteří v dobrých žádostech propievají. Neb ta vinice jeho jest zde v tomto světě sbor křesťanský, jakož prvé povědieno jest o nie.

A vzplodila-li sú sě jablka zrnatá.

Jablka zrnatá, jakož často povědieno jest, znamená dobroděnstvie umučenie božieho. Protož znamená Kristus v cirkvi svaté skrze doktory, již-li kteří u viere a v ctnostech prospievají, a již-li kteří tak dospěli a zralí jsú, aby Krista v umučení jeho následovali. Pakli bych toho v své vinici nenalezl, ale abych je tomu naučil. Jako sú byli ti, o nichž die svatý Pavel: Vámť dáno jest, netoliko abyste v Krista věřili, ale abyste pro něho i trpěli. Ale co jest sbor židovský Kristovi, jenž byl k němu sstúpil, učinil? Vyvrhše jej ven z vinice, zahubili sú. A protož sě omlúvá, řkúc:

Nevěděla sem.

Doslyš: t. toho, že's ty mě, zahradu svú, navštěvoval, proto sem to učinila; neb když sem tě viděla mezi lidmi jako člověka obcující, nevěděla sem, by ty byl buoh; když sem tě viděla mezi lotry viseti, nevěděla sem, by ty byl spásitel světa: neb bych tě, pána slávy, byla poznala, nikdy bych tebe neukřižovala. Ale ty's oslepil mě, aby spasenie lidské skrze mě dokonal.

Jinak: Nevěděla sem! die sbor židovský, kterýž vida, že taká milost jest dána cirkvi svaté skrze pravdu čtenie, želeje, že dávno jest nepoznala viery Kristovy, a jako vymlúvající sě, že tak pozdě poznává vieru Kristovu, řkúc: Nevěděla sem! Jako by řekla: O, cirkvi z pohanův, jenž jsi choť Kristova! nevěděla sem takú milost a také dary duchovných ctností tobě od tvého chotě daných, protož sem tak dlúho v své slepotě váhala.

Duše má zamútila jest mě pro čtverokola Amina-dabova.

Zamúcená jsem, die, v duši přielišnú pečlivostí, pro tak

náhlé kázanie čtenie svätého. Viděla sem a znala sem zákon a proroky od boha vydané, a pretože keď sem v náhle viděla kázanie čtenie, zamútila sem sě: t. žel mi toho bylo, že zákon starý a proroctvie má koniec vziati, a to pro vozy Aminadaba. Ten Aminadab byl jest vnuk Judův, z jehožto pokolenie posel Kristus vedlé těla. A vykládá sě „dobrovolný lidu mého,“ a znamená Krista, kterýž jsa bohem, dobrovolně ráčil býti člověkem; jsa stvořitelem a vykupitelem, z nesmierné dobroty své chtěl býti účastník lidu svého. Protož toho vozové Aminadabovi, t. čtenie Kristovo zamútilo jest duši: t. hlúpost sboru židovského. Když jest viděla ta cierkev židovská, ano sě čtenie po všem světě káže a křest sě šíří, a obřezanie a oběti jejie míjejí, zamútila sě; a tak počala sě přeč od Krista obracovati a sě jemu protiviti i čtenie jeho tupiti. Ale sbor královen a dcery Jeruzalémské zase ji odvolávají, řkúce:

Navrať sě, navrať sě, Sunamitská! navrať sě, navrať sě, ať patříme na tě.

Hlas tento jest cierkve svaté, jenž zuove k sobě sbor židovský. Jako by řekla: O, cierkev židovská! navrať sě od slepoty nevěry své ku pravé víře, navrať sě od nenávisti ku pravému milování! Sunamitská, jenž sě vykládá „jatá“ neb „pohrzená:“ tak sú byli židé před narozením Kristovým jati od ďábla a pohrzeni od boha. Navrať sě ku pokání, navrať sě, ať patříme na tvůj kající život a následujeme tebe.

Sbor neb cierkev židovská, když Krista zahubila, pod jeho panstvím sě býti styděla; ale hlas kazatelův ji odvolává, řka: Navrať sě, navrať sě, Sunamitská! Navrať sě od čtyř úhlův země k svému vykupiteli, jenž tě čeká, tě volá, tě přijeti chce. Obráť sě v něho věřící, obrať sě jeho milující, obrať sě jeho přikázanie činící, obrať sě od něho zaslíbeného věčného života čekající, ať na tě patříme a tebe v témž následujeme. Neb: Obráť sě skrze čtyři čtenie Kristova, neb skrze čtyři ctnosti: t. opatrnost, spravedlnost, střiedmost a sílu, ať by tak svietili skutkové tvoji před lidmi, ať by vidúce skutky tvé, chválili otce tvého nebeského. Neb židé na skonání světa obrácení tak budú příkladného života, že cierkev svatá bude sě tomu diviti a jich příkladu požívati; neb o nich die David:

Obrátief sě k večerému a hlad trpěti budú jako psi; a budúť obcházeti město, tociž cierkev svatú, aby slyšeli od křestanův slovo božie. A budú požívati téhož ustavenie, jako prvnie cierkev za apoštolův.

K tomu hlasu povolanie Sunamitská k králi vyšla jest, t. cierkev židovská, a od krále na milost přijata. A král hned k jejie chvále ustavil zpěváky a pluky neb zástupy vojenské, aby proti nepřátelóm jejím bojovali: neb cierkev židovská po obrácení všudy bude boha chváliti a všudy bude proti hřiechóm bojovati. Protož i die král Kristus královně své, cierkvi z pohanův obrácené, jenž sě bude diviti té Sunamitské, tociž sboru židovskému, řka:

Kapitola sedmá.

Co uzříš na Sunamitské? jediné pluky vojenské.

Hlas tento jest Kristův, kterýž slyše, že choť jeho, t. cierkev svatá z pohanův, volá tu cierkev z židův, i die jie: Co uzříš na Sunamitské? jedné pluky vojenské! Jako by chtěl říci: O, ty choti má! lituješ zatracenie sboru židovského, proto že dlúho k viere nepřijde; ale přijdeť čas, v němž sě obrátí, a tehdy nic jiného na něm neuzříš, jedné pluky neb zástupy vojenské, t. množství ctností, jimiž bude proti hřiechóm bojovati, neb svornost lásky a pevnost viery a setrvanie v trpělivosti, jimižto pluky pro obranu mé viery bude bojovati. Neb plukové vojenští jsú stanové rytieřští. Protož na Sunamitské, t. na cierkvi židovské, když sě obrátí, zevno bude, že jedno-stajně s cierkvi svatú Krista kázati bude, a pro jeho vieru až do smrti bojovati bude.

Kterak krásní jsú krokové tvoji v uobuvi, dcero kniežete!

Od tohoto miesta počíná choť vypravovati chválu choti své; -a počíná chválu její od šlepějí noh, a skonává v ústech chválu její. Jakož dříve počal ji chváliti od očí až dolův, tak již nynie počíná od noh až nahoru; a to sě děje pro tajemství rozumu skrytého. I die: Kterak krásní jsú krokové tvoji!

Vida cirkiev, choť svú, ne na jednom mieste stojáci, ale kázaním svým po všem svete behajáci, pretože ji od krokov noh jejích počína chváliť; neb krokové cirkve sväté sú rýchle kázanie apoštolské, jímžto po všem svete čtenie Kristovo ohláseno jest. A to v uobuvi, t. v príklade otcov svätých starých, jichžto životov nasledujúce, krokové naši sú bezpečnejší, aby-chom my bez úrazu po nich íti mohli.

Dcera kniežete — jiní textové majú: dcera Aminadabova — jakož dříve řečeno jest, že znamená Krista. Nebo cirkiev svatá jest i dcera i choť: dcera proto, že jest jeho krví vykúpena a jeho křtem obnovená; choť jeho proto, že dary ducha svätého jemu jest přijednána.

Spojenie bedr tvých jako zápony, kteréžto skovány sú rukú řemeslníka.

Skrze bedra v písmě svätém znamená se plodnost. Jako čteme o Jakubovi: že všechny duše, kteréž sú byly vyšly z bedr neb z ledvie jeho, biechu padesát. Protož bedra cirkvie sväté sú synové duchovní lidu věřícího, skrze slovo kázanie a křest svätý. Ale spojenie bedr cirkvi sväté jest spojenie dvojího lidu v jedné věře, t. pohanského a židovského. A to spojenie přirovnává se záponě; neb viera obojího lidu, t. i křesťanského i židovského, najvíce se v skutcích oznamuje, neb viera bez skutků mrtvá jest. A skovány sú rukú řemeslníka, t. múdrostí a skutkem božským, z jehožto daru moc a síla dobrých skutků věrným dána bývá. Toť jest ten řemeslník, o němž pověděl svätý Pavel: že toho města nejvyššího řemeslník jest buoh.

Pupek tvój jako řepice sústruhová, nikdy nepotřebuje nápojův.

Co dříve skrze břicho, to tuto skrze pupek se znamená, jenž jest křehčejší částka těla, a protože skrze ně křehkost těla našeho se znamená. Skrze řepici se doktorové světí rozumějí. Protož doktorové světí sú jako řepice sústruhová: neb čím více na křehkost svú pamatují, tím kázanie slova božího sú pilnějí. A dobře k řepici sústruhové se přirovnávají: neb jako v sústruhu se snadně dělá, tak doktorové cirkvie

svaté snadně slovo božie káží neb almužnu dávají, vedlé toho, jakož die Šalomún: Neříkaj prieteli svému: Jdi a vrať sa zajtra, a dám tobě! když hned můžeš dáti. Také což se v sústruhu dělá, netřeba k tomu pravidla: tak cirkve svatá, což kolivěk činí, to pro samo milování božské a pro odplatu věčnú činí. Neb kto kolivěk neb káže neb almužnu dává pro odplatu zemskú neb chválu světskú, řepice jest, ale ne sústruhová. Ale řepice sústruhová, ta nikdy nepotřebuje nápojov: neb kazatelóm nikdy neubývá kázanie slova božieho, ale brž přibývá; neb Kristus jim přidává toho nápoje umění a moci ustavičenstvie, aby to majíce, jiným podávali. Jakož David die: Hospodin dá slovo kázícím, v moci mnohé. A Kristus die: Dámť vám v tu hodinu, co budete mluvíti.

Břicho tvé jako stoh pšeničný, obložený lilijmi.

Táž křehkost, kteráž dřieve skrze pupek, táž tuto skrze břicho se znamená; neb břicho nižádnú tvrdost kostí v sobě nemá. Protož dobře břicho cirkve svaté stohu pšeničnému se přirovnává: neb svatí v cirkvi, čím více svú křehkost znají, tím více pilní jsú vydávati úžitek svých dobrých skutkov. Ten stoh lilijmi obložen jest. Skrze lilia se znamená stkvúcie odplata královstvie nebeského. Neb světi, to dobré což činie, vše pro žádost nebeské odplaty činie.

Také můž skrze břicho cirkve svaté křest se znamenati, jímž se věrní jako z břichu druhé narozují. Ten břich stohu pšeničnému, lilijmi obloženému, se přirovnává; neb pokřtěný každý má pilen býti dobrých skutkov a k stkvělosti vlasti nebeské vždycky se táhnúti.

Dvě prsy tvé jako kolúchové blíženci srní.

Prsy cirkve svaté, jakož prvé řečeno jest, doktory svaté znamenává, kteříž maličké, t. v novotě k Kristovi obrácené, mlékem sprostnějšieho a zevnějšieho naučenie navodie. A dobře dvě prsy slovú cirkve svaté, neb ze dvěho lidu, z židovského t. a z pohanského, věrní sebrání jsú, a mlékem duchovnieho naučenie krmení bývají. Tě dvě prsy jsú dva kolúchy blíženci srní neb kozí: a znamenají dva zákony, starý a nový, v nichž všechno kázanie doktorské záleží, jichžto zákonov jeden jest

mistr a vydavač, Kristus. Srna také znamená doktory svaté, neb i zrakem i během jiná zvieraata presahají, a jest zvieraťko čisté, kopyto dělá, a přežívá. Tacíť jsou doktorové světi a údové Kristovi: zraku ostrého v písmě svatém, a rychlí zemské věci opustiti a k nebeským se utiekati, kopyto dělá, t. mají rozdiel mezi zlým a dobrým, a přežívá, to jest, ústavnú myslí příkázanie božská rozjímá a pamatuje.

Šije tvá jako věže slonová.

Doktorové světi, jenž se znamenají skrze prsy, ti se také znamenají skrze šiji. Jako šije život s hlavú spojuje a sjednává, tak doktorové světi cirkve svatú s Kristem spojují. A jsou jako slonové silní v ctnostech. A jako slonové nesú na sobě věže, s nichžto lidé bojují, tak mužové světi nesú písmo svaté, s něhožto proti nepřátelóm Kristovým bojují. A jakož slon jest zvíře nesmilné, tak ti, kdož jiné učie, mají býti čistí a ctnostní. Jakož hrdlem řeč tvoříme a pokrm jiným údóm podáváme, tak doktorové světi slova života lidem zvěstují a pokrmem písma svatého krmie.

Oči tvoji jako rybníci v Ezebon, jenž jsou v bráně dcery množství.

Tíž doktorové světi, jenž se skrze oči znamenají, jakož i skrze šiji; neb oni jako oči všemu tělu cestu ukazují, a naučením svým dávají rozum a osvícenie cirkvi svaté. A ty oči přirovnávají se rybníkóm, jenž jsou v bráně města Ezebon. Ezebon jest město, máje jednu bránu, a v té bráně studnice tekutá, jenž činí mnoho rybníkův, v nichžto vcházejíce do města, obmývají se i ty věci, kterýchž potřebie mají. A nižádný nemóž do města vjíti, jedné skrze ty rybníky. Ezebon slove neb se vykládá „pás lkánie,“ a znamená cirkve tuto rytěřující, kteráž k sobě přicházející opasuje pasem pokánie; kteřížto do toho města cirkve svaté vjíti nemohú, jedné skrze bránu viery, jenž jest z studnice křtu svatého. Neb ačkoli mnoho miest ta studnice naplňuje, avšak proto jeden jest křest. A to město Ezebon slove dcera množství, pro množství lidu, jenž se tu schodí: tak i cirkve svatá množství v sobě lidu zaviera. A jakož řečeno jest, že Ezebon se vykládá „pás lkánie,“ tak

doktorové světí, opustivše minulé věci tohoto světa a utěšenie, zamúcením a lkáním se sužují, aby skrze pláč a lkání zdejší ku pravé a k věčné radosti přijíti mohli.

Nos tvůj jako věže Libánská, ješto patří k Damašku.

Král Šalomún učinil na huoře Libánské sobě pro utěšenie věži vysokú, s niežto patřil proti Damašku, jenž jest město hlavné v Syřii; protož měšťané toho města protivili sú se velmi té věži. Proto, že nosem vuoni dobrú a zlú rozeznáváme, právě skrze nos doktory cirkve svaté znamenáme; neb oni moudře a rozumně rozeznati umějí mezi vuoní pravého naučení a mezi smradem bludu kacířského. Neb o dařích ducha svatého die svatý Pavel: Jinému zajisté skrze ducha svatého dáno bývá rozeznání duchův. Protož nos cirkve svaté věži Libánské se přirovnává, neb doktorové světí v cirkvi svaté najvyššie miesto drží, a tak jako na Libánské hoře posazeni sú a odtud brání cirkve svatú od duchův zlých a od kacířův. A ta věže jest proti Damašku, v němžto někdy byli sú králové silní, jenž proti Jeruzalému silně bojovali sú. A vykládá se Damaskus „žiezne krve,“ neb „krve nápoj,“ neb „oko krve;“ neb chtějí tomu, že tu Abel, první mučedník, svú krev vylil. Protož znamená moc tohoto světa, jenž vždy nápoje krve žieznie. Znamenává také moc ďábelskou, jenž krve duší našich žádají. Ta věže jest proti Damašku: neb cirkve svatá vždy se ďáblu a jeho údům s pomocí Kristovú protiví.

Hlava tvá jako Karmelus hora.

Karmelus jest hora, na niež přebýval Elizeus, kdež jest viděl vozy ohnivé a jezdce, t. angelské zástupy, ku pomoci své poslané; a znamená vysoký bohomyslný život v cirkvi svaté, v němž přebývá Kristus, pravý Elizeus, jenž se vykládá „božie spasenie.“ Hlava cirkve svaté počátek rozumu v cirkvi svaté znamená; neb jakož hlava jiné údy zpravuje, tak rozumem myšlenie se způsobují. A dobře podobně hlava cirkve svaté k huoře Karmelské se přirovnává, jenž se vykládá „poznání“ neb „umění obřezání;“ neb cirkve svatá zná, že obřezání tělesné již má duchovně zachováno býti. Jakož i die prorok: Obřezte se hospodinu v srdcích vašich. Toho obřezání

rozumu neměli sú židé; protož jim i svatý Štěpán přimlúval, řka: Tvrdé šje a neobřezaných srdcí i uší, vy ste se vždy duchu svatému protivili! Hlava cirkve svaté jest jako hora Karmelská: neb myslí svatých některakým dobrým obcováním pozdvíženy sú, a tak Kristovi v sobě přístup dávají skrze prospěch v ctnostech.

A vlasové hlavy tvé jako zlatohlav králový, spojený k žlabóm.

Poněvadž skrze hlavu v cirkvi svaté rozum znamenáme, také skrze vlasy můžem množstvie rozumův znamenati, jenž z té hlavy rozumné, t. z Krista pocházejí, jako vlasové z hlavy. Purpura neb zlatohlav, jenž má barvu červenú, umučenie Kristovo znamená, vedlé litery, jenž die: Purpura spojená k žlabóm. Žlabové jsú koryta, v nichžto omáčejí vlnu neb niti neb sukno ve krvi rybie, jenž potom purpura neb šarlat slove. Ta koryta neb žlabové pokoru svatú znamenají, v nichžto se purpura královská omáče. Neb když světi v pokoře Krista následují a utrpení jeho účastni býti žádají, co jiného než v purpuru se obracují, aby jsúce účastni práce jeho, také mohli s ním korunováni býti.

Kterak jsi krásná a kterak nádobná, najmilejšie! v rozkošech svých.

Kterak jsi krásná, doslyš: u vieře; a kterak rozkošná, doslyš: v ctnostech a v skutku, a v rozkošech duchovních mně najmilejšie. Dříve povedieno jest o nie, že jest pěkná jako mesiac, výborná jako slunce, a zřízená jako vojenský zástup; ale tuto die, že jest krásná a nádobná, a že jest najmilejšie v rozkošech. Jenž jsú jako odporné sobě; neb zástup vojenský a rozkoš jsú sobě odporni: ktož rozkoš milují, v zástupu vojenském neradi bývají; a též zase, kteříž v zástupiech bojují, rozkoši mieti nemohú. Ale cirkve svatá obě to do sebe má; neb jest zřízena jako zástup vojenský: neb se nevěrným kacieřóm protiví a ďábly svým dobrým a svatým životem pudí; a také v rozkoši jest: neb nebeské sladkosti ustavičně dásněmi myslí své okušuje, a mezi úzkostmi tohoto světa jie dojíti žádá a jimi vždy nasycena býti. Protož hodně,

kteráž taková jest, můž krásná a nádobná slúti a Kristovi, choti svému, najmilejšie.

Postava tvá přirovnána jest ku palmě.

Postava cirkve svaté jest jejie dokonalá přiemost; neb sě k nižádným hříechóm neuchýlí, ani skrze protivenstvie, ani skrze lahodenstvie, ale přiemá a nepohnutá stojí v ustavičnosti, slyšiec, co die svatý Pavel: Bďte a stojte u viere a mužně čiňte, a všecka diela vaše v lásce budte. Protož postava cirkve svaté přirovnává sě palmě, neb ve všech věcech, kteréž činí, vždycky na paměti má nebeskú odplatu. Neb palma za vítězstvie bývá dána, a znamenává odplatu, jenž bude dána svatým v nebesiech.

A prsy tvé k hroznóm.

Prsy cirkve svaté, jakož dříve řečeno jest, jsú doktorové světi, kteříž mlékem sprostného naučenie krmie v nově v Kristu narozené. Ale ty prsy sě hroznóm přirovnávají, když tíž doktorové dokonalejším dokonalejšie učenie zevují. Jakož die svatý Pavel o hlúpých: Nemohl sem vám mluvití jako duchovním, ale jako tělesným, v Kristu mléko dal sem vám, nápoj, ne pokrm. Ale prsy ty, plné mléka, obrátily sú sě v hrozny vinné, když jest řekl svatý Pavel: Myť kážem Krista, moc božskú a múdrost božskú, a to mezi múdrymi a dokonalými.

Řekl sem: Vstúpím na palmu, a pochopím ovoce jejie.

Aby ukázal choť Kristus choti své, že ti všichni darové jejie z milosti božie pochodie, protož die: Vstúpím na palmu. Jako by řekl: Odkud máš ta slova: jako mléko ku pokrmu maličkým, odtud také máš i hrozny vinné, t. slova povýšenější, jimiž dokonalejším dokonalejšie dáváš naučenie; a to proto, že sem já milostí svú v tě vstúpil a toho dobrého sem tobě pojčil. Vstúpím na palmu. Palma znamená cirkve svatú neb duši věrnú, jenž pamatuje řeč pána svého, jenž die: Doufajte, žeť sem já přemohl svět. A tak i ona sě na to dá, aby nade všemi hříechy svítězila. A dobře podobně die tuto: Vstúpím na palmu, o kterémž dříve řečeno, že sstúpil do zahrady;

neb tiež znamená i zahrada i palma, t. cirkiev svätú. Tehdy k nie sstupuje, když jie hojnosť milosti své a darów svých s nebes posielá; ale tehdy na ni vstupuje, když dary své v nie rozmnožuje a ji některými ctnostmi výšež a výšež vzhuru potahuje. Palma z duolu jest ostrá, ale svrchu krásná, listím a ovocem ozdobená: tak cirkiev svatá zde dole v tomto světě ostroť protivienstvie a zámuky trpí pro Krista, ale s vrchu, t. v nebesiech, krásy a sladkosti úžitka čaká.

Také móż sě skrze palmu dřevo kříže neb umučenie Kristova rozoměti, na něž spasitel náš pro vykúpenie pokolenie lidského ráčil vstúpiti, na němž nepřitele našeho ďábła přemohl. I die: Řekl sem, t. skrze své proroky mluvil sem slibem svým, že chci k umučení přijíti a svú cirkiev vykúpiti, a pochopím ovoce jejie, t. úžitek dobrých skutkův a práce, v nichž cirkiev svatá pracuje, já odplatím. Neb: Vstúpím na kříž a pochopím ovoce jeho, t. dokonaje vítězství umučenie a smrti, přijdu k slávě svého vzkříšenie, a tak apoštolóm svým a jiným duchovnie dary rozdám.

A budůť prsy tvé jako hroznové vinice.

To již svrchu povědiono jest, že prsy cirkve svaté doktorové jsú, když malitké sprostným naučením krmie; ale hroznové vinní bývaj, když dokonalejším vyššie věci pravie. Neb svatý Pavel jedniem a týmž časem i prsy i hrozny vinné mējieše, když jest o Kristovi mluvil, řka: Jichžto otcové, z nichžto Kristus bieše. Aj, toť slova sprostná o Kristovi jako mléko! Ale táž slova v silné a v sladké víno obrácena sú, když potom řekl: Kterýž jest buoh nade všechno požehnaný na věky.

A vóně úst tvých jako vóně jablek, hrdlo tvé jako víno nejlepšíe.

Vuoně úst cirkve svaté jest jejie ústnie a přítomné kázanie, kteréž také neb skrze pověst jiných, neb skrze písmo k jiným přijde, ješto toho neslyšie. Ale hrdlo jejie přítomný jest hlas kazatelský, jenž sě nynie na každý den slyší. Protož vóně úst cirkve svaté přirovnává sě vuoni jablkové; neb pověst kázanie jejieho plna jest milosti a sladkosti. Ale hrdlo cirkve svaté vínu nejlepšíemu sě přirovnává, neb hlas a ká-

zanie kazatelův velikú moc a chuť dává posluchačům. Ale že v novotě jest jim jako vuoně jablková, ale na starost jako vinná, znamená, že kázanie cirkve svatě i v nových i v starých křesťanech dokonalých má plnú milost a sladkost.

Hodné zmilelému mému ku pití rtóm a zubóm jeho ku přežívání.

Tento jest hlas choti, kteráž slyšeci, že ji choť její chválí: že vóně úst jejích jest jako vóně jablek, a hrdlo jejie jako víno nejlepší, a ona veselú a jasnú tvář odpovídá, řkúc: Hodné zmilelému mému ku pití. Jako by chtěla řeci: Choť můj přirovnal hrdlo mé k vínu nejlepšímu, a to víno jest hodný nápoj milému mému: t. to kázanie, kteréž jest on v má ústa vložil, skrze něho a ne skrze jiného má v světě zvěstováno býti. Neb neslušelo jest tajemství království nebeského skrze jiného zvěstováno býti, nežli skrze Krista Ježíše, jenž jest prostředek mezi bohem a člověkem.

A rtóm a zubóm jeho ku přežívání. Rtové a zubové **choti** Krista jsú, jakož řečeno jest, doktorové světí. Protož to víno nejlepší jest zachováno ku přežívání rtóm a zubóm choťovým, neb naučení a kázanie a výklady čtenie svatého od doktorův svatých má vyloženo býti. Věz, že tuto die: ku přežívání. Neb doktorové světí písmo svatě přežívají, když rozumy čtenie svatého a přikázanie božie pilným rozumem a častým pamatováním spolu přemietají a rozmlouvají.

Já zmilelému mému a ke mně obrácenie jeho.

Já zmilelému mému, doslyš: slúžiti budu správně a nábožně, jemu a ne jinému vieru svú a službu slibuji. A ke mně obrácenie jeho, doslyš: aby mně v práci tohoto světa pomáhal a potom v radost nebeskú uvedl. Také móż tato řeč býti otcův svatých, jenž sú žádostivě čakali příštíe Kristova, řkúce: Já zmilelému mému. Jako by řekla ta cirkve prvnie: Viem, že můj milý vždycky svú přítomností při mně jest, protož já jemu celým srdcem slúžiti žádám. A ke mně obrácenie jeho: t. žádám, aby tak v mém těle, jako's mi slíbil, se ukázal. Neb slíbil dříve choť, řka: Vstúpím na palmu: t. slíbím se vtěliti a na svět přijíti a svým utrpením lidské pokolenie

vykúpiti. Pretož sě z toho jako radující, die: Já zmilelému mému, a ke mně obrácenie jeho: t. věřím, že má člověkem přijíti a v mé podstatě člověčské světu sě ukázati.

Pod, zmilelý můj! vyjděme na pole, přebýváme ve vseh.

Hlas jest sboru židovského, jenž die: Příd již, můj zmilelý! t. ukaž sě skrze vtělenie své. Též die David: Vzbud, pane, moc svú a příd! A Izaiáš die: Aby aspoň nebesa obořil a sstúpil. Vyjděme na pole. To pole svět tento jest. Vyjítí na pole, jest kázati čtenie; ve vsi přebývati, jest vieru Kristovu zvěstovati. Pohané ve vseh přebývají, neb daleko jsou od města božího.

Také muož býti to hlas cierkve svaté z pohanów: Příd, zmilelý můj! Jako by řekla: Já věřím, že již skrze vstúpenie, své přijaté člověčenstvie na nebesa pozdvihl; ale proto příd, mě božskou velebností a přítomností svú často navštěvuje. Vynděme na pole: t. kažme vieru tvého vtělenie všemu světu; přebýváme ve vseh: t. také hlúpým a sprostným vieru tvú zvěstujme. Dobře die „prebývati,“ ne málo pobyti: t. dokudž z pohanów a z jiných nevěrných neučiníme lidu tvého.

Ráno vstaňme do vinice.

Ráno slove ukázanie nové milosti, když t. pominuly sú temnosti nevěry pohanské, a čtenie počalo po všem světě svietiti a kázáno býti.

Vizme, zkvetla-li jest vinice, zrodili-li sú květové ovoce.

Vizme, zkvetla-li jest vinice: t. ohledajme cierkev, již-li jest počátek viery přijala; již-li květové ovoce učinili: t. již-li ti, jenž sú v Krista uvěřili, již-li jsou hotovi k dobrým skutkóm. Tehdy vinice, cierkev svatá, kvietie vydává, když prvé lidé vieru přijímají; ale to kvietie ovoce přinášie, když již z té viery a z lásky dobré skutky činie, aby viera bez skutkón nebyla mrtva. Jakož die svatý Jakub: Viera bez skutkón mrtvá jest.

Zkvetla-li sú jablka zrnatá.

Jablko zrnaté má kuoru červenú, Kristovo krve prolitie neb jeho úduov znamená. Protož die: Zkvetla-li sú jablka zrnatá: t. již-li ti, kteříž u viře a v skutcích jsú dokonali, také-li jsú pro Krista hotovi svú krev vyliti a pro něho trpěti a jeho ve všem následovati. Jablka zrnatá byli jsú ti, jimžto řekl svatý Pavel: Vám dáno jest netoliko abyste v Krista věřili, ale abyste pro něho také i trpěli.

Tamť dám tobě prsy své.

Prsy cirkve svaté jsú doktorové, jenž věřicie najprvé svým naučením krmie. Jako by řekla: Když na pole vyjdeme, t. mezi pohany neb mezi sprostné lidi, tuť já tobě, choti můj! dám prsy své, t. zvláště tobě skrze doktory svaté syny roditi budu.

Mandragory vydaly sú vůni svú v branách našich.

Mandragora jest kořen lékařský, a má podobenství jako tělo člověčí. Ovoce neb jablka jeho jsú velmi rozkošné vůně, ku podobenství jsú jako jablko plané. Ten kořen jest lékařský k mnohým věcem. Ty mandragory daly sú vůni v branách našich. Brány cirkve svaté jsú apoštolé a jich náměstkové; neb žádný do města cirkve svaté nevejde, jedné skrze ně bude vodú křtu svatého obnoven a v jich bude naučení potvrzen. O těch branách pravieše David, řka: Milujeť hospodin brány Sionské nade všechna stanoviště Jakobovy. Vůně mandragor znamená ctnosti. Protož v branách cirkve svaté mandragory vydaly sú vůni svú, když apoštolé neb jich náměstkové pověst dobrého domnění neb dobrého životu a vůni dobrých ctností daleko a široce na všechny strany rozlévali sú: jako byla vůně Marie Magdaleny, kteráž podnes a až do dne súdného po všem světě voněti bude. Protož i zuove choť choti svého, aby sstúpil do vinice své, že již jmeno jeho dalece a široce skrze apoštoly a jich věrné náměstky zvěstováno jest, a skrze kázanie jich hlas, jako die David, po všem světě slyšen jest.

**Všecka jablka, nová i stará, zmilelý mój!
schovala sem tobě.**

Znala to cirkve svatá, že všechno, což jest v starém i v novém zákoně položeno, skrze žádného, než skrze Krista, (nemůž) naplněno býti. Protož die: že všecka jablka, nová i stará, t. všecka zaslíbenie i přikázanie nového i starého zákona, tobě připsí, mój zmilelý! Jako by řekla: Tebe čekám, aby to skrze tě naplněno bylo v novém zákoně, co psáno jest v starém. Protož vise na kříži, když okusil octa, řekl: Dokonánoť jest! A po svém vzkříšení řekl učedníkům svým: Musí se naplniti všecko, což psáno jest v zákoně a v proroctích a v žalmiech o mně.

Také mohou jablka znamenati svaté v starém i v novém zákonu. Jakož die: Schovala sem tobě, t. já choti tvá, nová i stará jablka: t. lidi spravedlivé, jenž sú předešli v starém zákoně, neb ještě mají býti v novém, tobě sem schovala, zmilelému svému, t. aby skrze tě odplatu za svú práci přijeli. Neb nižádný svatý do království nebeského vjíti nemohl, jedné skrze Krista; neb on nejprvní do nebe vstúpiv, potomním údům svým království nebeské otevřel.

Kapitola osmá.

**Kto mi tě dá, bratra mého, jenž sse prsy
matky mé?**

Hlas tento jest cirkve židovské před narozením Kristovým, kteráž žádají vtělení Kristova, die: Kto mi tě dá, bratra mého? Jako by řekla: Ty nyní jsi v luonu otce svého nebeského: kto mi to dá, aby byl člověkem, a tak jsa účastník mého přirození, slul bratrem mým? Jakož se jest potom sám nazval, řka: Zvěstujte bratřím mým!

Jenž sse prsy matky mé: t. jenž všechno na sobě naplňuje, což přísluší na lidské přirození, kromě hřícha. Skrze máteř sboru židovského tuto se rozomie přirození člověčí, z něhož také i židovstvo pošlo.

Abych našla tě samého vně, a políbila.

Abych našla tě vně, t. abych tě člověkem učiněného zevně viděla. Neb jako vnitř a skryt bývá buh, když se tajil u otce svého; ale vně nalezen jest, když člověkem učiněn jest, a krása všeho tvorů pro nás mrzký učiněn jest, a nesmierný chtěl obžehán býti. Abych tě políbila. Jako by řekla: Zev mi se, ať bych tě zevně viděla, jehož toliko nyní políbením víry znám. Jakož prvé řečeno jest na počátku těchto knih, řkuci: Polib mě políbením úst svých: t. sám v své osobě příd, a již mi se ukaž svú přítomností, kterýž mnoho mi se ukazoval skrze proroky.

A již žádný aby mnú nezhrzel.

Cierkev židovská jako pohrziena bývá dřívě, než jest přišel Kristus; neb zákonnými oběťmi jsúc obtížena, podobstvím, ale ne v pravdě jest Krista znala. Ale když se Kristus v těle zvil, a přítomnú milostí svú všem svět osvětil, již žádný nepohrzle první církvi, ana jest brž hrozná nepřátelóm, a jako zástup vojenský zřízená. Neb potom po všem světě Krista jest kázala, a panování světské jemu jest podmanila. Nediv se tomu, že již tuto církev židovskou, jenž slove synagoga, církvi svatú neb chotí nazývá: neb jedna jest choť Kristova, i před jeho narozením i potom.

Pochopím tě, a povedu tě do domu matky své, a do pokojíka rodice své.

Pochopím tě, o zmlělý! t. skrze víru a lásku budu se tebe přidržeti, a tak tě uvedu do domu matky, t. do té církve, kteráž v nebesích jest. O niež die svatý Pavel: Onen Jeruzalém, jenž nahoře jest, svobodný jest, jenž jest matka naše. Dovedu tě, die, do domu matky své: t. budu tebe následovati, až i dokonáš vtělení, narození, umučení své, a až potom i na nebesa vstoupíš. Nebo když na nebe vstupoval, učedníci jeho očima svýma tam ho provodili, když sú po něm do nebes hleděli, až jim angelé řekli: Mužie Galilejští! co stojíte, hledíe do nebes?

Tu mě učití budeš.

To můž k tomu obráceno býti, kdež die: Abych nalezla tě vně samého. Jako by řekla: Když tě vně naleznu, t. když vtěleného tě a narozeného uzřím, tu mě budeš učití, t. ke všem otázkám mým mně odpovídati. Neb častokrát, když sú ho učedníci chtievali otázati, on jim prvé odpověděl.

Také muož k tomu býti přivedeno, kdež die: Povedu tě do domu matky své, a tu mě budeš učití. Jako by řekla: Když na nebe vzat budeš, a mě po sobě vtáhneš, tu mě učití budeš, t. v známost každé pravdy uvedeš, ješto jest nepodobno v tomto životě toho dojítí kterému člověku. Toť jest, ješto řekl Kristus učedníkóm svým: Přijdeť hodina, když již ne v příslovích budu mluvití vám, ale zevně o otci mém zvěstuji vám. Tu mě učití budeš: t. se i otce svého, i božství vše svaté Trojice mně zevně tváří v tvář ukážeš.

A dám tobě nápoj z vína dělaného.

Skrze víno horlivá láska a milování se znamená. Dám tobě nápoj z vína: t. ukážit, kterakú horlivú milostí tě miluji. A to víno nebude sprostné, ale dělané z dobrých skutkův a z ctností. Neb, jako die svatý Řehoř, milování božie nikdy neprázdní, jest-li v člověku dělá veliké věci; pakli přestane dělati, tehdyť nenie milost božie. Protož víno dělané slove láska s skutky. Jakož die Kristus: Ač kto miluje mě, řeč mů zachová. Neb ukázanie pravého milování jest skutku ukázanie.

A mest zrnatých jablek mých.

Jablko zrnaté slove, jenž v jedné kuore mnoho zrn zavírá, a má kuoru červenú; protož nese podobenství umučenie pána Ježíše. Mest jablek zrnatých znamená milování mučedníkův svatých, kteříž sú Krista tak velice milovali, že sú pro něho i umřieti nepochybovali. A znamenitě menuje mest, ne které jiné pitie: neb mest najvrúcejší jest, tak že velikým vřením svým každú nečistotu a hnis z sebe vymietá. I dá cierkev svatá Kristovi choti svému mest z jablek zrnatých svých: t. ukáže v umučení svatých mučedníkův, kterakú jeho

milostí miluje, že nížádné nečistotě zlého pomyšlenie nedá v sobě ostatici.

Levice jeho pod hlavú mú, a pravice jeho objímáti bude mě.

Tento verš druhé položen jest. Skrže levici, jakož die S. Řehoř, znamená se všechno štěstie tohoto života; ale pravice budúcie blahoslavenstvie znamená. Protož cierkev svatá levici chotě svého pod hlavú má, a pravice jeho ji objímá: neb všecko libé tohoto světa sobě za nic neváží a vším pohrdá, a k samým věčným a nebeským (věcem) se táhne, když jedno od samých nebeských věcí žádá objímána a kochána býti.

Zaklínám vás, dcery Jeruzalémské! abyste nebudily ani procítiti kázaly zmilelé mé, dokadž by sama chtěla.

Má cierkev svatá některé lidi v sobě, kteříž křtem Kristovým sú obnoveni, a toliko jmenem slovú křesťané, ale obyčejem a životem světu slúžie, a cierkev svatú nepokojem a búrkú vždy zamucovati hledají. Takové choť dcerami Jeruzalémskými nazývá, pro milost svatosti jeho, kteréž od cierkve svaté berú, ač pak se životem jie protivie. Ty choť zaklíná, t. prikazuje jim, aby nebudily zmilelé jeho, totiž v bohomyslném životě jie nepřekážely, a ku práci světské jie nenutily, dokud by sama chtěla: totiž dokud by službu boží v chvalách, v pění, v modlitbách nedokonala, a potom ku práci světa užitečně jíti chtěla.

Která jest tato, jenžto vstupuje z púště, rozkoši jsúc plna, zpolehši na milém svém?

Hlas tento jest cierkve židovské, jenž se díví cierkvi pohanské, řkúc: Která jest tato, t. kterak jest velikého zaslúžení, jenž vstupuje z púště. Neb cierkev z pohanův byla jest pustá od milosti božské a od pravdy a od známosti jeho, pro své modloslúžení; ale potom vstupováše jako po stupních z jedné ctnosti do druhé, a to z púště bludu a nevěry, v nichžto za dlůhý čas jako na púšti přebývala, jsúc plná rozkoši, t. viery a dobrých ctností; zpolehši na svého milého,

t. doufanie majíci v samém Kristovi, a tak všetky dobré skutky své jeho milosti pripisujúci; neb vie a zná, že sama od sebe nič dobrého urobiť nemôž. Pretož s svätým Pavlom die: Milostí boží jsem, to což jsem. *)

Jiní textové majú: Zpolehší na milém mém. Neb jest mněla cirkvev židovská, by jedné ona sama měla známost božskú, a všichni pohané by tak v své nevěře měli ostatí.

Pod stromem jabloňovým vzbudil sem tě.

Strom jabloňový kříž neb umučenie Kristovo znamená, pod nímž cirkvev židovská od smrti prvorozeného hříechu vzkříšena jest, a moci ďábelské zbavena. Všechno pokolenie lidské pod jabloní v smrt upadlo, když první člověk z jabloni zapověděné jedl; ale pod jabloní kříže vzbuzen, když jest Kristus za ně umřel.

Tu porušena jest máte tvá, tu poškrvněna jest rodična tvá.

Máte lidského pokolenie jest přirozenie člověcie, kteréžto před hříechem bylo neporušitedlné, netrpělivé, nesmrtné. Ale když potom upadlo v neposlušenství, ty všechny biedy sú na ně přišly. Také máte toho pokolenie lidského byla jest Eva, kteráž pod jabloní dřeva zapověděného chytrostí ďábelskú porušena jest; kterážto byla nepoškrvněna, žádným hříechem, ani bolestí, potom na sobě čila chlipnosť žádosti těla, a potom trpěla i bolestí.

Také máte a rodična sboru židovského jsú věčší a mocnější a duostojnější z lidu židovského: jako sú byli kněží, mistři a zákonníci, jenž sú Krista Pilátovi vydali. Kteríž sú jiný lid obecný jako máte a rodična zpravovati, učiti, krmiti zákonem božím, a vésti k dobrému měli, ani jej pak navedli k vraždě, aby nestydatě volali, řkúce: Ukřížuj, ukřížuj! Ta máte toho lidu židovského pod jabloní kříže porušena jest a poškrvněna, když jest se i své syny potomnie v ukrutné zlořečenství poddala, řkúci: Krev jeho na nás i na naše děti! Neb sú i oni pod dřevem kříže stáli: ne s-věru a s náboženstvím, ale ukrutné pomsty na se i na své děti čakajíce.

*) Rkp. Milost boží sem to což sem.

Polož mě jako pečeť na srdce své, jako pečeť na rámě své.

Jako by řekl choť: Že sem pod stromem jabloňovým tě vzkriesil, t. umučením mého kříže tě sem vykúpil, protož polož mě jako znamenie na srdce své, t. měj mě vždycky v své paměti, a nezapomínaj, kterak sem mnoho pro tvé spasenie a vykúpenie trpěl. Polož mě jako znamenie, ješto sobě lidé kladú, když chtějí pilně co na paměti mieti, aby na to zhlédnuce, to sobě na paměť přivedli: tak my dobroděnstvie jeho sobě na své srdce položíme, abychom vždy na ně hledíce pamatovali, a za to jemu čest, chválu a dieky činili. Polož mě také jako znamenie na rámě své, skrze dobré a hodné skutky: abychom jeho vždy pamatujíce, právě veň věřiece, tu vieru dobrými skutky ozdobovali. Jest-li že to učiníme, on také nás sobě na znamenie položí, ať by na nás vždycky pomněl; jakož die skrze proroka: Ale jáť nikdy nezapomenu tebe. A jinde die: V ten den přijmu já tě, Zorobabeli, sluho muoj! a položím tě jako znamenie před tváří mů. Pakli my dobroděnstvie jeho zapomenemy a z nich jemu nebudemy dieky vzdávati, on také nás zapomene, a dieť o nás, jako řekl o zlém králi Jekoniášovi: Bude-liť Jekoniáš prsten na pravé ruce mé, odtud strhnu jej a dám jej v ruku nepřátel jeho.

Neb silná jest jako smrt milost, tvrdé jako peklo milování.

Milování Kristovo silné jest jako smrt; neb jako smrt duši od těla lúčí, všechny věci v tomto světě ostudí, tak milování Kristovo, kohož právě navštíví, všeho tomuto světu umoří, a všechny věci světu milé jemu ostudí, tak že bude světu mrtev, a jedné samému Kristovi živ. Týž rozum jest, kdež die: Tvrdé jako peklo milování. Jakož peklo, kteréž jednu přijme, více nepustí, ale vždy drží, tak pravé milování Kristovo, kohož jednu zachopí právě, nikdy potom nepustí. Jakož die svatý Pavel: Kto nás odlúčí od lásky božie? zdali zamúcenie, zdali úzkost, zdali hlad, zdali meč? Také milování to, kterýmž nás Kristus miloval, bylo jest silné jako smrt; neb nás tak velmi miloval, že jsa nesmrtdluý, pro nás

chtěl smrt přijeti. Také bylo tvrdé jako peklo milování jeho: jakož peklo neumie se slitovati neb od muk přestati, tak milování Kristovo nemohlo od milosrdenství přestati, aneb kterým ukrutenstvím neb protivenstvím zahnáno býti od milování pokolenie lidského.

Lampy jeho, lampy ohně a plamenův.

Lampy jsou srdce svatých, v nichžto jako v lampách světlo, tak v nich milování Kristovo přebývá. Ta srdce jsou lampy ohně, neb vnitř hoří skrze milování. Jsou také lampy plamenův: neb zevnitř světlo bližním skrze dobré skutky. Neb tak velí Kristus: Tak světlo vaše před lidmi, ať by viděli skutky vaše dobré.

Vody mnohé nemohly sú uhasiti lásky, ani řeky zatopie ji.

Vody a řeky jsou násilné hruozy protivníkův, neb jich lahodné pochlebenství, jimižto svaté od milování božieho odlúčiti hledají. O těch vodách die Kristus ve čtení o muži moudrém, jenž jest dóm lásky vzdělal na pevnú skálu: Přišli sú potokové, dýmali sú větrové, a řítily sú se na dóm ten, a nepadl jest! Vody mnohé nemohly sú uhasiti lásky: neb nižádný zámutek, žádná úzkost, žádné protivenství nebude moci svatých od milování božieho odlúčiti.

Dá-li člověk vešken statek domu svého za milování, jako ničímž povzhrdá jím.

Tento verš nepotřebuje výkladu; neb to každý moudrý vie, že všeho světa sbožie i bohatství proti pravému Kristovu milování nic nejsou. Čteme o mnohých svatých, že sú pro lásku Kristovu všechno, což sú měli, opustili; avšak když sú to k milování Kristovu přirovnali, za nic sú sobě toho nevážili. Jako svatý Pavel, když byl netolik sbožie světské, ale také i otcovská ustavenie pro Krista opustil, řekl: Ty všechny věci měl sem za lajna, abych Krista získal, t. abych jeho lásky dosáhl.

Sestra naše malitká jest a prsí nemá; co učiníme sestře naše v den, když namluvena má býti?

Hlas choti Krista, jenž mluví k církvi židovské o církvi pohanské, říká: Sestra naše, t. církev má z pohanův, malitká jest v počtu věrných, a prsí nemá, t. doktorův svatých, kteříž by mléko umění majíce, jiné krmili. Neb za apoštolův, a ještě potom dlouhý čas, církev svatá mdlá jest byla proti protivníkom svým. Co učiníme sestře naše, t. církvi z pohanův, v den, když namluvena má býti? t. v den soudný, když bude mieti angelóm přitovarišena býti, t. nebude-li počet její dokonalý.

Jinak: Malitká byla jest církev najprvé, a prsí neměla: neb ještě kázáním svým bohu synův duchovních nerodila. Protož jako rady církve židovské požívaje, die: Co učiníme sestře naše v den zasnúbenie jejieho? Den zasnúbenie neb namlúvámie jest, když Kristus vnitř tajné vdechne, neb zevnitř skrze kázanie zevné napomíná duši člověka věrného. Jako by řekl: Když skrze apoštoly své budu sobě snúbiti církev z pohanův, co učiníme, t. kterak jie přikázanie nebeské poručíme? hned-li za mladu jie všeka svá přikázanie oznámíme, čili až starší bude, věčšie a dokonalejšie tajnosti nebeských věcí jie zevíme? Neb bůh v mieru a vedlé pochopnosti přirozenie lidského měří slovo kázanie svého. Ale církev židovská nic k tomu nedie, protož on sám odpovídá, říká:

**Jest-li zeď, vzdělajme na ni výkuše stříbrné;
jsú-liť dvěře, spojme je prkny cedrovými.**

Jest(-li) sestra naše zeď, vzdělajme na tu zeď, t. na církev z pohanův, výkuše neb stříelnice stříbrné. Jako by chtěl říci: Když počnú apoštolé moji kázati církvi z pohanův, budú-li tací posluchači, kteříž by pro stálost viery své mohli slúti zeď, vzdělajme na takovou zeď výkuše neb arkéře stříbrné: t. přidajme jim výmluvnost písma svatého. Jakož die David: Výmluvnost božie, výmluvnost čistá, stříbro ohněm zkušéné. Pakliť takoví budú posluchači, ješto by se nepřítelóm svým ne tak silně mohli jako zeď postavit, ani šípy ďábelské, t. pokušenje jeho od sebe otehnati, ale jsú jako dvěře, jenž sprostné věci káziece, některé sprostné u vieru církve svaté

uvodie, jako jsú kněžie menšieho úradu, ješto křtem a jinými svátostmi lidi k spasení přivodie, spojme je prkny cedrovými: t. předložme jim na příklad životy otcův svatých starých, jenž jsú jako dřevie cedrové trvané, tak skutkové jich, a jako prkna široká, tak oni v umění a v milování roztažení sú. Jakož die David: Cestú přikázání tvých běžal sem, když's rozšířil srdce mé. Protož těmi cedrovými dckami, t. příklady svatých, spojme ty dvěře, abychom jich životy k následování přivodiece, jiné jako dveřmi u vieru cierkve svaté přivodili.

Já zeď, a prsy mé jako věže.

Hlas cierkve svaté, kterážto když uslyšala, ano choť její o jejie spasení rozmlůvá a jako radu béře, ona vesele k tomu odpovídá, řkúc: Já zeď jsem, neb na pevnú skálu založena jsem, a jako vápnem božským milováním spojená a utvrzena. Já zeď jsem z živého a výborného kamenie: t. z svatých lidí vzdělána jsem. A prsy mé jsú jako věže: t. takové mám v sobě, jenž životem i naučením jiné jako prsmi krmiti mohú, a svú snažností jiné ohražovati jako zeď, á brániti jako věže. Neb jako věže zeď převyšuje, tak doktorové světi naučením i životem jiný obecný lid přesahají. Ale toho nemám svým zaslúžením, aniž já sobě toho připisuji, ale milosti a daróm chotě mého. Protož die:

Jakž učiněna sem před ním, jako mír nalezši.

Jako by řekla: Jakž kolivěk on krev svú pro mě vylil, a ukojiv boha otce svého a shladiv nepřiezní, kteréž biechu mezi bohem a člověkem, a mně nebeské věci upokojil. Jakž sem ten mír neb pokoj nalezla, hned sem počala býti zeď, a prsy mé jako věže: t. hned sem počala tu zeď dělati z živého kamenie, a měla sem v sobě silné obrance jako věže. A ihned také byla sem:

Vinice má byla jest pokojnému, kterážto má národy.

Pokojnému Kristovi, jenž jest pokoj náš, neb skrze něho upokojeny sú všecky věci, i nebeské i zemské. Protož ho prorok nazývá knieže pokoje. V jehož podobenství předšel jest Šalomún, jenž se vykládá „pokojný,“ kterýž složil tyto kniežky.

Toho pravého Šalomúna, t. Krista pokojného, jest ta vinice, t. cierkev svatá, kteráž má národy neb lidi. Tiem ukazuje, že mluví o té cierkvi z pohanův, kteráž jest ze mnoho lidí a národův sebrána; ale cierkev židovská toliko z jednoho lidu byla vyvolena.

Dal jest ji strážným.

Strážní té vinice, t. cierkve svaté, jsú prorokové, apoštolé a jich náměstkové, neb také angelské moci, kteříž od nápadu zlého pokušení a ďábské chytrosti ji ostřiehají a bránie.

Muž přinosí za póžitek její tisiece stříbrných.

Muže nazývá silné a statečné v ctnostech: neb muž slove od ctnosti po latinsku. Úžitek cierkve svaté jest odplata nebeská, pro nižto cierkev svatá zde v tomto životě ustavičně pracuje. Tisíce stříbrných, kteréžto muž přinosí za úžitek její, znamená to všecko, což muože člověk na tomto světě mieti. Protož muž, t. člověk dokonalého života, za úžitek té vinice, t. pro odplatu, kteráž má vzieti cierkev svatá, přinosí tisíce stříbrných, t. dá to všecko, což má, aby jie mohl dosáhnúti, t. té odplaty nebeské: jako sú světí činili, jenž sú své vlastnie opustili a chudým rozdali, a v dobrovolné chudobě Kristovi slúžili. Toť jest to podobenstvie, kteréž pověděl jest Kristus ve čtení svém, řka: Podobno jest královstvie nebeské pokladu skrytému v roli, kterýžto když nalezne člověk, skryje, a pro radost jeho jde a prodá všecky věci, kteréž má, a kúpí roli tu.

Vinice má přede mnú jest.

Hlas Kristův. Jako by řekl: Ty praviš, že sem vinici svú dal strážným: a zdali nevieš, že vinice má přede mnú jest vždycky? Neb ač sem koli ji strážným poručil, avšak já největší o nie péči mám, nebť jsem s ní až do skončení světa.

Tisíce tvých pokojní, a dvě stě těm, jenž ostřiehají ovoce jejieho.

Tisíce, doslyš stříbrných, kteréžto dá muž za úžitek té vinice, jsú pokojní tvoji. Jako by řekl choť: O duše věrná! neroď pečovati za odplatu královstvie věčného, za něž si

všetchno v tomto svete opustila. Neb tisíce stříbrných pokojní tvoji jsú: t. zachována jest tobě jistá odplata, a pravý úžitek z té vinice vezmeš. A dvě stě stříbrných, doslyš: jsú těm, jenž ostřiehají úžitka jejieho. Dvě stě stříbrných znamená ty, kteříž v učení i v skutciech dokonali jsú, a kteříž v ctnostech a v dobrém životě sami sebe od hřiechův ostřiehají, a kázáním svým jiné obracují. Takovým dvě stě stříbrných jsú pokojní jich: t. dvojnásobnie odplata čeká jich v nebesiech. Jakož die svatý Pavel: Knězie, jenž dobře zpravují, dvojí cti hodni jsú. A Daniel prorok die: A kteříž k spravedlnosti přivodie mnohé, stkvieti se budú jako hvězdy na věčné věky.

Ty ješto bydlíš v zahradách přitele svého, ožidají tebe, kaž mi slyšeti hlas svuoj.

Tento hlas Kristův, jímž namlouvá choť svú, cierkev svatú, řka: O, choti, jenž přebýváš v zahradách, t. kteráž jsi pilna v zplození ctností. Neb zahrada Krista chotě jest cierkev svatá, jižto, jakož často již povědieno jest, slibuje navštíeviti. Ta choť jeho v zahradách přebývá: neb se v ctnostech a v dobrých skutciech jako v zahradě ustavičně obierá. Kaž mi slyšeti hlas svój: t. kaž, kterýmž můžeš, čtenie a přikázanie zákona mého, i zaslíbenie královstvie nebeského jim zvěstuj. Neb to mi jest utěšeno a veselo, abych tak slyšal hlas tvój: t. abych slyšal, a ty slova věčného života kážeš. Neb i přítelé, t. angelé světí, pozorují neb poslouchají neb slyšeti žádají hlasu tvého, a v něm se kochají, kteréž sem tobě přátely vzdělal skrze prolitie krve své, kteréž sem také pomocníky a strážné proti zlým duchům ustanovil. Také přítelé, t. duše spravedlivých, pozorují tebe, kteréž sem z tvého sboru k sobě vzal do nebes; neb se i oni radují z tvého kázanie, a z spasení bratří tvých.

Ale choť odpoviedá milému svému, řkúc:

Utec, zmilelý můj! přirovnaj se k srně a k kolůchovi jeleniemu na horách voňavosti.

Divná je to odpověď! volá Kristus choť svú k kázání, aby on slyšal hlas její, a ona pak velí choti svému, aby utekl. Ale divná jsú tajemstvie božská, kteráž jest skryl v řečech

svých. Neb jakož prvé choť mluvila o jeho narození, řkúci: Kto mi tě dá, bratra mého, jenž by ssál prsy matere mé? potom mluvila jest o jeho umučení, řkúc: Pod stromem jablonovým vzkřiesil neb vzbudil sem tě: již túto řečí napomíná choti svého k jeho na nebe vstúpení, řkúc: Utec, zmilelý můj! t. skrze vstúpenie své vrať se k otci svému. Jako by řekla: Velíš mi kázati, chceš hlas můj slyšeti: utec zmilelý můj! t. když's naplnil tajemstvie vtělenie a umučenie svého, již se navrát do nebes, ať bych tebe již ne jakožto člověka, ale jako pravého boha následovala. Tehdy uslyšíš hlas můj; neb potom svobodněji tě všemu světu budu zvěstovati. Toť jest, ješto řekl Kristus učedníkóm svým: Potřebief jest vám, ať bych já odšel. Veliké potřebie bylo učedníkóm i vše cierkvi svaté, aby Kristus odšel a přítomnost svú odjal; neb dokavad sú ho přítomného měli a tělesného, nemohli sú ho duchovně milovati; nemohli sú toho, jehož sú člověkem viděli, jako boha nevidomého mysliti a všudy přítomného. Ale když jest již na nebesa vstúpil, tepruv počala jest jej cierkev svatá duchovně milovati, a jako pravého boha věřiti a kázati. A to jest, ješto die S. Pavel: Jest-li že sme znali Krista vedlé těla, ale již neznáme, t. toliko jako člověka, ale jako boha. Protož zmilelý můj! chceš-li, ať bych tě kázala, pravého boha a člověka, utec odsovad do nebes, a jenž si byl sstihuutý podlé člověčenstvie, buď již nesstihnutý podlé božstvie: ale však mne v tomto životě navštěvováním své milosti neopúšťej.

Proto že die: Přirovnaj se k srnkovi a k kolúchovi jele- niemu, jenž jsú zvieřata divoká a varují se obecenstvie lidského, avšak na horách často vidieni bývaji: tak i ty, můj choti! po tvém vstúpení, ačkoli nevidomý jsi, však mě rač dary tvé mi- losti často navštěvovati, ať bych tě mohla vnitř v duchu vídati. A to na horách voňavosti, jenž jsú svatí života povýšeného, k nebi pozdvížení vóní, pověstmi dobrých ctností. O nichž die svatý Pavel: Naše obcovanie v nebesiech jest. A jinde die: Kristova dobrá vóně jsme. Amen.

O poznání cesty pravé k spasení.*)

Slyš, dcerko! a viz a přichyl ucho své: slyš uchem, viz rozumem a přichyl volí ucho své pilně, aby slyšec rozuměla, rozumějíc toho, co bude psáno, pilna byla, a jsúc pilna, aby naplnila, naplniec odplatu věčnú vzala, a s chotem svým Ježíšem, pravým bohem a pravým člověkem, přebývala, jenž jest panenství zvelebil nad jiné stavy, ráčiv se z čisté panny uroditi a panicem čistým býti, aby nám i panicstva i panenství potvrdil a nad jiné stavy zvelebil a povýšil. To slyš, dcerko! jenž si jemu panenství zaslíbila: slyš, dcerko! a přichyl ucho své a viz, žeť chci, aby poznala se, vědúc k komu jsi podobná stvořena; druhé, aby poznala své svědomie; třetí, aby poznala nynějšího života biedu; čtvrté, aby poznala zdejšího přiebytku pokušenje; páté, aby poznala tři nepřiele; šesté, aby právě se kála; sedmé, aby dostojenství duše vážila; osmé, aby k budúcímu súdu pilně hleděla; deváté, aby život věčný vážila; desáté, aby pána boha nade všechny věci najviece milovala. A v tom toto písemce konečně chci zavříti.

Kapitula prvnie.

Slyš, dcerko! a viz, a přichyl ucho své, žeť sem řekl najprvé, aby se poznala, vědúc k komu jsi podobná stvo-

*) Z rukopisu na papíře ve fol. z roku 1414 v bibliotéce musejní v Praze (2 D, 18).

řena. Nebuď jako ti, jenž mnohé věci umějí, a sami sebe neznají; na jiné lidi hledie, a sami na se nepomnie. Ty od sebe počni, aby snad sebe neznajíc, jiné věci daremně chtěla znáti. Ty poznaj se, neb čím více se poznáš, tím více boha poznáš; a čím více boha poznáš, tím více k němu přistupíš, a více milovati budeš; a čím více milovati ho budeš, tím více on tě zase bude milovati. Slyšíš, dcerko! viz, a přichyl ucho své, a poznaj se, že jsi člověk, a tak že máš tělo a duši. Tělo slove člověk zevnitřní, duše člověk vnitřní; tělo tiehne k hříechu, a duše k ctnosti. Duše má tři věci v sobě, jimiž na boha pomní, jeho zná a žádá: prvá věc paměť, druhá rozum, třetí vôle: paměť na boha vzpomíná, rozumem k němu hledí, a volí se ho drží neb chápá. Když ty tři věci v duši své poznáš, tehdy shledáš, že's jiná stvoření nerozumná přēsáhla a k bohu duši podobná jsi stvořena, tak že jakož bůh jeden duch jest tři osoby, to věz otec, syn, svatý duch, tak duše tvá jest jeden duch, a tři tyto věci: paměť, rozum a vôle; a jakož otec není syn, ani duch svatý. též rozum není paměť, ani vôle; a tak jakož syn, ani duch svatý nic nevolí, než což otec volí, též tvá paměť a vôle nic nemá přijeti, než což rozum ukáže. A když se ty tři věci v duši tak sjednají, tehdy drží v ní obraz a podobenství svaté Trojice, jenž jest tě podobnu k sobě stvořila, a to mocně, moudře a dobrovolně. Pomniž na moc otcě boha, jemuž zvláště příslušie pro lidi moc, aby nemněli, by proto, že jest otcem, byl ne tak mocný, jako syn; pomni na moudrost syna božieho, jemuž příslušie zvláště moudrost, aby nemněli lidé, by proto, že jest synem, nebyl tak moudrý, jako otec; pomni na dobrovolnost ducha svatého, jemuž zvláště příslušie dobrovolnost, neb dobrotivost, aby nemněli lidé, proto že jest duchem, by nebyl tak milostivý, jako otec a syn. A z toho zběřeš, že rovné jsú tři osoby v božství, v moci, v moudrosti i v dobrotě. A ty tři osoby stvořily sú každé stvoření, a zvláště člověka učinily k sobě podobného; a dal mu otec moc, aby mocně stál proti zlosti, a syn moudrost, aby uměl se vystřieci od zlosti, a duch svatý vóli svobodnú, aby nevolil zlosti. A když ty tři věci člověk zachová, tak se znaje, tehdy drží obraz a podobenství svaté Trojice, k níž jest vnitřním člověkem, mezi

všemi věcmi stvořenými, najvíce podoben; a v tom člověku vnitřním Trojice svatá přebývá milostí, když paměti, rozumem a volí nejvíce po ní tiehne. Protož ty pomni, že tě bůh stvořil k sobě podobnu, rozuměj, že on jest všeho světa stvořitel, a tak se jemu samému klaněj, a žeť on jest nejlepší dobré, protož jeho nejvíce miluj. Když na boha vzpomeneš, nepojdeš daleko, v sobě ho nalezneš, a v něm se pokocháš, jakož on ráci pojmí, a srozumíš, že bůh v sobě jest neosažený rozumem, neb on jest prvý i poslední, počátek i konec všech věcí: počátek nepočatý, ale od něhož se všechny jiné věci počínají; a konec neskonalý, ale v němž se všechny jiné věci konají. A tím srozumíš, že není rozumem osažený, že on všechny věci osáhá a osáhl jest, a jeho nižádná, neb on jest nesmierný. Pomni také, že on, jsa věčný, stvořil jest angely i jiné věci; a tak v angelích jest žádúci, neb oni žádostivě v něho rozumem hledí; v svatých jest utěšený, neb oni ustavičně v něm se radují; v stvořených věcech jest divný, neb všecky věci stvořil jest, a činí mocně a zpravuje moudře, a rozdává všem věcem potřebu milostivě; v lidech jest milovný, neb jest jich bůh, a oni jsú jeho lid, on v nich přebývá jako v chrámu, a oni jsú jeho chrám. Nižádným nepohrzíe, neb ktož kolivěk ho v paměti má, kto ho zná rozumem a miluje, s tím jest milostí; a má ho každý milovati, neb on prvě miluje nás, a učinil jest každého k sobě podobného. On svatý, proto že znaje všecky věci, nemóž býti hřiechem zprzněný, a činí lidi svaté, že dal jest jim rozum, a pak zachovává je od zlosti konečně. A tak slove člověk svatý neb angel svatý, když máje rozum od boha daný, zachovává se od zlosti, a zvláště od přivolenie k hřiechu. Protož ty poznajíci se, že's tak od boha svatého stvořena, buď svata, nebť on toho žádá, řka: Světi buďte, nebť já svatý jsem pán bůh váš! buď svata: zachovaj se od smrtedlného hřiecha, a od všedního, jakož dále móžeš, a bude v tobě a s tebou bůh přebývati. Znamenaj, kterak slavné stvoření jsi, k bohu podobné, jemu velmě milé. Patří, aby nic zlého s přivolením v srdce nevpustila s libostí; patří co vypustíš z úst v řeči, aby nebylo nic marného. Každý den znamenaj pilně, kterak's podobna k bohu, aby podobenství nezšedila hřiechem smrtedlným. Viz prospěch svůj v dobrém,

a raduj se; spatři nedostatek, a pokoř se. Pomni, co jsi, odkud jsi, a kam pojdeš: co? že božie, rozumné, slavné a krásné v duši stvoření; odkud jsi? že od boha pošlý; a kam pojdeš? že k bohu v radost věčnú, ač jeho obrazu konečně hříchem nepoškrtníš. Pomni, že učinil tě bůh věčnu, a v tobě chce věčně přebývati: věčnu, to věz, nezhyneš, neb na věky nezhyneš; a aby nezhyne byla v radosti věčné, dal jest bůh otec syna jediného, boha pravého, sobě rovného, a on syn dal se sám za tě na smrt obavnú a velmi ukrutnú, aby nezahynula na věky: on nejlepší, nejkrásší, najmúdrejší, nejbohatější, a tak najoslavnější! Protož to pomni, a poznaj se v duši, zda's ho kdy rozhněvala, a pokoř se, a pros milosti u něho; a on tobě buď choť najmilejší, jemuž jsi svú vieru slíbila: tu drž, té jinam neobracuj, k němu nadějí tiehni, žeť jest odpustil, co's provinila, že tě od hříechu smrtného zachová. ruky, to věz, moci své od tebe neodtrhne, a po smrti v život věčný přijme. Tak se poznaj, že jsi podobna k bohu, aby pamatovala, boha znala a milovala, a tak s ním zde v milosti ustavičně přebývala.

Kapitula druhá.

Slyš, dcerko! a viz, a přichyl ucho své, žeť hodné jest, aby poznala své svědomie. Věz, že nemůžeš hříechův konečně skryti, neb musíš je všem lidem, angelóm i ďáblóm v súdný den oznámiti. Tu viz a přichyl uši své, že kam se obrátíš, co's v duši, v svém svědomí položila, buď zlé neb dobré, svědomie chová tobě, dokud jsi živa, a vrátí tobě, když budeš mrtva. Neb ta jest každé duši položena úmluva, aby slib svůj bohu držela: činí-li zle, i hned přirazí se svědomie; pakli činí dobrě, a v tom nepýchá duše, nekárá pravé svědomie; ale když zle činí člověk, svědomie jest při živém, a vleče se po mrtvém. A tak kam se člověk obrátí, vždy aneb chvála, aneb pohanění za ním jde; a tak člověk v domu svém, to věz, v duši své čeledi má protivníky: aj žaluje na něho svědomie, svědčí paměť, sází ho rozum, rozkoš ukazuje, kterak má mučen býti, bázeň neb strach jest kat, a rozkoši jsú mu-

čenie; neb koliko jest měl člověk zlých a kterak velikých zlých rozkoší, tolik a tak velikých má mieti utrpení, jakož die písmo. To slyš, dcerko! a viz, a přichyl ucho své. Slys také a viz, že svědomie jest své poznání, to věz, jímž se člověk sám zná, jest-li vinen hříchem, čili nenie, a umie rozjíkati, jest-li hřiech, čili nenie. A bývá blud v svědomí: prvé, když člověk nevie, má-li učiniti či nemá; u příkladě, když jest člověk nemocen, a velé jemu v postní den jiesti mléčné, a on vrtlá, nevěda, má-li to učiniti, aby neshřěšil, čili nemá. Druhé, blud bývá v svědomí z netbání, jako když kto netbá sebe poznati, jest-li v hříechu; a pakli tbá, ale nechce jiného otázati, neuměje sám sebe rozsúdiť. Třetí, bývá blud z pýchy, když kto přieliš doufaje sobě nad jiné, i neučiní sobě poznání v hříechu svém. Čtvrté, bývá blud nezřízené žádosti, jenž člověka odchyľuje od dobré věci, které on žádá, a tak činí, že poblúdí. Páté, z přielišné bázni, jako když se kto bojí toho, čehož *) se nemá báti vedlé rozumu; jako činil-li by kto sobě svědomie, že by chudému dal almužnu před lidmi dobrým úmyslem. Protož aby člověk zpravil své svědomie, i v minulých skutciech, i kteréž ještě činí, a kteréž potom bude činiti, má vždy k písmu hleděti. A má se varovati svědomie přieliš širokého, i svědomie přieliš úzkého; neb svědomie široké často má zlé za dobré, hřiech za nehřiech. A v tom svědomí jsou lidé zlořečení, jakož die písmo: Běda těm, jenž řkú zlému dobré, a dobrému zlé. O, co jest zlořečených v tom svědomí mnoho kněží, jenž smilstvie, lakomstvie a svatokupectvie svého za hřiech smrtedlný nepokládají! též v jiných staviech, jenž frejov, tancov, zabyľství, klásov, her, stříhání rúcha, a jiných zlých obyčejov za hřiech nemají, a tak svědomie sobě z nich nečinie! To také široké svědomie dává velikú všetečnosť, to jest, zľu přielišnú směľosť, tak že člověk směľe činí hřiech, a nechce mieti za hřiech, a tak často položí člověka k spasení, an slušie k zatracení. A slove široké svědomie, že jakož veliký pytel slove široký, že veliké věci v se běře, neb dóm široký, neb vrata široká, jimiž bez zavazenie **) veliký kóň, velblúd, neb vóz projede: též to

*) Rkp. což. **) zawazaníe.

svädómie bére v sè veliké hriechy, tak že nic sè rozumem a volí nedostrčí v člověku, jenž taký hriech dopustí. A tak široké svädómie měli sú kněžíe a zákonníci za Krista, jenž jest řekl: Běda vám, mistři a zákonníci a pokrytci, jenž komára vycedíte, a velblúda požieráte! to jest, z malých věcí sobě svädómie činíte, ale božíe příkázanie přestupujícíe, z toho sobě svädómie nečiníte. A v tom Kristové zlořečení jsou všickni nyní ti, kteříž málo vážíe přestúpenie zákona božíeho, a svá ustavenie a příkázanie mnoho vážíe; jakož činie papeži, biskupové a jiní preláti a zákonníci, i také kniežata, páni i měšténé. Také má sè člověk varovati svädómie přielíš úzkého, neb to vede člověka k zúfalství; neb die člověku, že jest přielíš zlý, že sè hriechóv právě nekaje neb nezpovíedal, že nic dobře nečiní, a tak že dobré položí člověku za zlé. A tiem úzkým svädómím klamá ďábel obecně ty, kteříž jsou hriechóv hrubých sè nedopustili, neb kteří dopustivše sè, již sè jich kají; a položí chytrý čert člověku i promluvenie za hriech, i jiedlo, i napítie, i jiné skutky. Protož má sè ho člověk velmi ostříehati, aby nepokládal za hriech, což nenie hriech; jako sú pokládali kněžíe a zákonníci, že jiesti, neumývající rukú, jest veliký hriech, a pán Ježíš ukázal jest, že nenie hriech. Také věz, že svädómie sluhy božíe má býti pokorné a smutné, aby pokora zdržala od pýchy, a múcenie od chlipnosti neb od marného veselé. To všě pilně má člověk znamenati, aby mohl duchovně vesel býti.

Kapitula třetie.

Slyš, dcerko! a viz, a přichyl ucho své, že potřebie tobě jest, aby poznala nyníjšíeho života biedu. A věz, že bieda jest nedostatek dobré věci, a tak jest bieda v duši i v těle: v duši bývá bieda, když milostí božíe nemá, a tak když boha právě nezná. Protož hriech smrtedlný duši jest největšie bieda, ač toho lidé biední neznamenají. Pak nedostatek těla jest práce, žiezeň, lačnost, horko, studenost neb zima, nahota, opilství a jiné bolesti, jenž sè držíe člověka až do smrti: toť jest-li zdrav a nemá zbožíe, chudoba ho nuzí; jest-li bohat, zbožíe ho mučí; jest-li nemocen, tožť bolest hubí; jest-li pánem, musí slúžiti slu-

hám, aby dal každému potřebu; a tak zbožie dobývá s prací, drží je s bázní, aby neztratil, a konečně pustí je lakomý s bolestí. Pakli jest chudý, slúží-li, tožť biedy dosti: tu musí střepiti, aby pánu neb paní ve všem uhověl; a nelžě vždy uhověti, ani dobré obrátě ve zlé, ani se zespí, ani právě odpočine. I kto by mohl vymluviti, neřku vypsati všecky psoty, co jich móż člověk v světě mieti: jest-li mlad, nutí ho žádost těleštná k smilství, ku pýše, k rozkoši; nemá-li toho, toť jest otrápený; pakli má, toť vešken jest poražený; a tak pravě jest písmo, jenž die: Člověk urozen jsa z ženy, krátký jsa čásek živ, plní se mnohými psotami. Pakli přide k věku starému, i hned srdce jeho bude tesklivé, hlava se jemu třese, truchliva jest duše, duch smrdí, tvář se vráská, velikost se krčí, blikáta i tečeta oči, z nosu chlipí, ústa slinie, zuby pršie, rtové hnijí, vlasy lezú, uši hlechnú, hlas chrpí, srdce mdlé, chrop v prsech a hudci v hrdle, a co jiných po těle nedostatkův! A v duši kterak starý neduží, shledám, že takto: starý, v zlosti zastaralý, nebrzo se polepší, jako křivé dřevo staré nebrzo kto napraví; starý brzo se popudí, a těžce a nebrzo se ukojí, brzo zlému uvěří, a nebrzo od toho odstúpí; starý lakomý a skúpý, smutný a žalobný, brzký k mluvení, a zpozdilý k slyšení a hotový k hněvu; má-li penieze, těch tají, majě požívati, se bojí; nerad dává, rád bere, když dadie; chválí lidi staré, zmrlé, hyzdí živé; túží po času minulém, chlubí se dávnými skutky, vzdychá po nich, zatřásá hlavú, sklesna zuby pořehtává, že nemóż hřešiti; již se mu srdce třese, plíce jedva víetr k dýchání přijímají, pleci se nad hlavu pozdvihují, chřbet se krčí, tělo se třese, již na paty cídí, a smrt u dveří stojí; a však šiet neb baba pokřikne: Hý! a Jan-li mi nedá skočiti přes zahrádku, o túho veliká! Aj, neskrotí člověka tak psota rozličná, aniž mladý kunštuj starým: neb což jsme, on jest byl, a budeme snad někdy, co on jest. A znamenajme ještě, co túhy jest v světě: péce nutí, pilnosť práce mütí, strach smrti hrozí, bolest trútí, a bude-li kdy světské veselíčko, tehdy ihned aneb po malém času mnohým pomine zamúcením; neb die Šalomún, jenž jest v království svém vše libosti zkusil: Smiech s bolestí bude smiešen, a konec radosti drží se lkánie. A tak jest pán böh zpósobil, že nemóż nižádné veselé býti světské bez

nečaciti
staice

žertovat

někaké bolesti. Aj, lidé světšší za najutěšenější věc pokládají libost v smilství krásných lidí, a písmo svaté i pohanské praví, že v té milosti jest najviece tesknosti. Die Ovidius: Ta milosť vysušuje duši, ta milosť jest tesklivosť, rána, hanba i smrť. A jinde die: Kolik kvietkóv na poli, tolik bolestí v milosti. A opěť die: Ach běda! že nižádným milosť nemóž býti uléčena kořením. A těchto bolestí a tesklivosti jsú prázny čisté panny, a čisté panici, a svaté vdovy, a také se nalézají svatí manželé. Pak co jiných psot a bēd jest v tomto biedném našem životě, ktož móž výpsati? než toto vezme, že čím nás bōh déle čaká, nepolepšíme-li se, tiem nás ukrutnějie súditi bude. Proč tehdy tak pilni jsme, abychom dlúho byli živi, jsúc v tomto životě tak mnohými biedami obklíčeni? a čím jsme déle živi, tiem viece hřiechóv přibývá, a také tiem věčšie muka nás čaká. Každý den zlosti přibývá, a dobroty ubývá; vždy se člověk mění, i v zčestí i v nezčestí, a nevie, dnes-li se smrť přiblíží. Jako jiskra se ukáže, a ihned uhasne; tak člověk jedné chválú světskú poblyskne, a ihned zhyne; a když najradějie chce býti živ a u veselí přebývá, a mní, že má dlúho býti živ, a klade před sebu, že mnoho zpósobí, a ihned se ho nemoc chopí, a smrť ho udáví. Bez opatření duše s tělem se rozlučí, a s velikú bolestí a bázní; neb die sv. Bernard: že příjdúce angelé, chtějí vziati a před súd vésti hrozného súdcě, a ona vzpomenúci na své hřiechy, kteréž jest i v noci i ve dne páchala, chce jich zniknúti; a hřiechové jako by řekli: Ty si nás činila, tvoji skutkové jsme, tebe se nepustíme, s tebu budenie vždy; a ďáblé se také nezmeškají, hrozní se jí ukáží, a bude-li v hřieše smrtedlném, ihned se jie chopie, a do ohně věčného ji vzlupie. Co prospěje krása, urozenie, co bohatstvie i uměnie? co dlúhá zde rozkoš i smilnění? co síla i všeho světa oslava, aneb chvála? již po smrti ukáže konec, kam chvála světa chýlí; již pozná duše, že co bude kto zde sieti, to bude po smrti žieti. Psota po psotě leze, a duše se do pekla veze. Brzky utěšenie minulo, mladost, chvála, krása, bujnost i zbožie na smrti neutěšie. Tak máme vážiti tohoto života psoty a biedy, abychom se zde netěšili, bydlá dlúhého již nežádali, ale znajíce tu biedu, domów k svému milému otcí, k věčné radosti statečně pospiechali.

Kapitula čtvrtá.

Slyš, dcerko ! a viz, a přichyl ucho své, a poznaj zdejšího světa pokušení. A věz nejprvé, že jest pokušení jedno, jímž kto pokúšie jiného, a druhé, jímž kto pokúšien bývá: neb pokúšie bůh, pokúšie člověk a pokúšie ďábel. Bůh vždy pokúšie dobře, neb když pokúšie, tehdy pokúšie spravedlivě; člověk někdy pokúšie dobrě, a někdy také zle; ale ďábel vždy zle. Ale když člověk vezme sobě příčinu od které kolivěk věci, jenž nenie rozumna, aby zevnitř byl pokúšen, ten sám sebe pokúšie, aneb ďábel ho pokúšie skrze tu věc, ale ta věc ho nepokúšie. Jako Evy jablko, neb které ovoce jest jedla, to jest jie nepokúšelo, ale ona sama sebe, a ďábel skrze to ovoce. Neb každá taká věc nerozumná nic jiného nečiní, než což jí bůh v její přirození rozkázal. Dále věz, že bůh svého syna vyvoleného, neb dcery své vyvolené pokúšie k zaslúžení, jakož písmo ukazuje; a o tom psal sem mnoho jinde. Ale ďábel ten pokúšie k zatracení, a člověk někdy k hříechu. Ale ďáblovu pokúšenie jest vždy zlé a najhoršie, protož toho se má člověk najvíce varovati. A tu věz, že člověk nemá pokušení s strany těla, by nebyla duše, ale s strany duše; neb kdy tělo jest bez duše, tak právě ho ďábel málo pokúší, jako hovada neb kamene. A z toho i hned poznáš, že dietěte, dokud rozumu nepožívá, ďábel nepokúšie, a též i blázna, jenž z mladosti dětinské jest bláznem. A tak ač člověk od které věci čitedlné, jako od té, již móž viděti neb vidí, má některak počátek pokušení, od čichu, tak že čije viděním neb slyšením, povoněním, okušením neb dotčením: a však nikdy konečně nemá pokušení, jedné ač v rozumu, u vůli neb v žádosti duše bude pokúšen. A že v člověku vůle jest moc duše najvyššie, tak že jest svobodná, že rozum, ač jí co móž raditi k dobrému a táhnúti ji od zlého, a tak nemóž jie připuditi k dobrému ani odstrčiti od zlého bezděky, protož konečně každý hříech koná se volí, a má hniezdo u vůli. Jakož sám spasitel náš praví, řka: že z srdce, to jest z vůle srdečné, pocházějí myšlenie zlá, vraždy, cizoložstva, smilstva, krádeží, křivá svědectvie, rúhanie, a tak i jiní hříeši. Protož pokúšie-li člověka

ďábel kterým kolivěk hříchem, tehdy nikdy nenie hříech smrtedlný, když k němu člověk nepřivolí. Protož die sv. Augustin, že hříech tak jest k vůli přiměřený, že nenie-li volen, tehdy nenie hříech; a pohan Aristotiles die, že nižádný nebývá zlý bez vůle, to jest, nevolí-li hříecha, a nižádný nebývá blahoslavený bez vůle. to jest, nechce-li voliti, aby byl blahoslavený, a že lidé najtěžšie pokušení mievají v myšlení. Protož to mají pomnieti, že kterak kolivěk myšlenie zlé padne na mysl člověku, že nepřivolí-li, ale brání se jemu statečně, tehdy jemu neškodí. Protož die sv. Řehoř: Myšlenie, buď kterak kolivěk nečisté, duše nepoškodí, když rozum nepřivolí. A svatý Augustin die: Nic mi nebude škoditi, když mám od hříechu pokušení. když jedné prázden budu přivolenie a libosti. A tieľto písmem má se každý zpravovati, a ďáblu a žádosti zlé nepřivolovati. A má věděti člověk, že ďábel z pýchy své má žádost, aby člověka pokúšel konečně u vůli, to jest, aby člověk k hříechu přivolí, a zvláště, aby zupal jako i on, a tak věčně byl zatracen. Protož najviece o to stojí, aby člověk konečně se hříechu nekál. A můž býti v tom pokušení tento příklad, že jakož dva člověky sedáta o vítězství, až se jeden druhému dá: též ďábel tepe se s vůlí člověka dotud, až ji od dobrého odrazí a ke zlému přitiahne; a dotud člověka dusí, až se přizná, že konečně nechce se hříechův káti, neb die: Čerte, již se dávám! A v tu dobu již čert má za to, že již jest ten člověk jeho usédanec. A má ďábel z svého přirozenie a z dávného zvykanie a naučenie mnoho vtípov a chytrostí, jimiž lidí pokúšie, a svodí je a přemáhá; protož jednoho člověka jedniem a druhého jiným hříechem pokúšie, jakož se domnievá po příchynosti a po znameních, kterým by, člověka pokúšieje, zklamal. A toho jest dôvod ve čtení, jenž ukazuje, že pána Ježíše pokusil jest trojím obyčejem: lakotú, znamenav, že zlačněl; pýchú, poznav, že jest učeným literátem; a lakomstvím, jenž učené velmě klamá. Aj, poňavadž o najvyššieho pokusil se rozličnými obyčejí, ovšem též činí i na jiných lidech menších. A týž jest dôvod o Evě, prvé ženě, a o svatém Job, a o jiných, jichž jest (ďábel) rozličně pokúšěl, a hlédá pokušením, kdež by mohl najviece uškoditi. Protož prelátov a kniežat velikých viece jest pilen,

aby je svedl s božie cesty; protož také najviece jest pilen mužov svatých a zvláště těch, kteříž slovem božím v cirkvi svaté prospievají, neb ti najviece rušie jemu jeho královstvie. Protož velmi popúzie proti nám svých údov, jako jest popudil biskupov a kněží i zákonníkov proti Kristovi, aby ho zamordovali, mně, by tudy jeho moc přemohl. Ale zklamal se jest; neb by byl věděl, že Kristova smrt bude jeho poražení a duši vysvobození, byl by raději překazil, aby byl Kristus nemučel. Protož strachuje se již svého přemožení, byl jest ženu Pilátovu navedl, aby Pilát s Kristem neměl nic činiti; neb řekla jest, jakož die čtenie: Nic nebuď tobě do tohoto spravedlivého, nebť sem mnoho trpěla skrze vidění. Dále věz, jakož jsem řekl, že ďábel najviece stoje o to, aby člověk konečně hřiechov se nekál, má své důvody: Prvý tento, že namietá člověku, řka: že bůh ho předvěděl k ztracení, a což bůh jest předvěděl, aby se stalo, to musí se státi; což tehdy platno jest, aby hledal spasení? Druhý důvod ďáblův jest z těžkosti hřiecha, jehož se člověk dopustil, a dovodí takto: Poňavadž bůh nemůž své spravedlivosti opustiti, a božie spravedlivost chce tomu, aby ty pro mnoho menší hřiech byl ztracen, než's jej učinil, protož musíš ty ztracen býti. Neb poňavadž já pro malé pomyšlení, jsa anjelem, spadl sem s nebe a jsem ztracen, a dietky nekrštěné, nikdy nehřešivše, jsú pro hřiech otcov ztraceni, a Kain a Saul vedlé písma sú ztraceni, jenž sú méně hřešili než ty, kterak ty chceš spasen býti? Třetí důvod ďáblův, že die člověku: Ty což učiníš, to vše zle činíš, neb jsi v hřeše smrtedlném; ty mníš, by se ho kál, ale nekaješ se, neb's právě se ho nezpovídal, ani's ho právě želel. Čtvrtý důvod, že die člověku: Jsi mlad, požívaj světa, ještě máš dosti času ku pokání; pakli budeš nemocen, ale v nemoci budeš želeť. Pátý důvod, že die: Oč máš péci? však bůh za tě trpěv, dosti jest učinil, a jsi boží syn vyvolený k spasení; jistě budeš spasen, buď živ zde jakož chceš u veselí, v libosti tělestné a v rozkoši. Šestý důvod, že die člověku: A, kterak jest vám bůh těžko zákon ustavil! i kto jej můž naplniti, an zapověděl každé utěšeníčko, a velí kříž po sobě nésti, a velí, aby člověk sám sebe nenáviděl? i chceš ty se o to pokusiti a jsa člověk křehký? A má ďábel chytrý

mnoho jiných lstí, ale těchto zvláště požívá, chtě člověka uvesti k nekání konečnému; a některého člověka několika těmi důvody a některého jedniem kláti, a onoho jiným a druhého jiným. Aby člověk uměl ďáblu k jeho důvodům odpovédieti, musí znamenati prvé, aby svého života přirození znamenal; neb člověka nezpůsobilého v přirození brzy ďábel zklamá, jako: tesklivého, hněvivého a báznivého. Protož že omladné ženy v své bolesti a po porození dítěte mají veliké pokušení a strachy, že sú velmě hnuly svým přirozením, a mokrost ta se v nich rozmnožila, protož i těm ženám, i tesklivým i báznivým, jest dobré, aby samy nebyvaly, a temností aby se varovaly. Neb ďábel maje na nich ty pomoci, to věz, nezpůsobnost přirození, spíše je porážie, jich rozum zavodí v zúfalství, že sobě život odjímají. Protož dobré jest člověku, aby se varoval temností, samoty i těch neduhův, a zvláště tesklivosti, neb tu velmě ďábel lidi k zúfalství zavodí. Druhé, aby mohl člověk státi nepřemožen od ďábla, jest jemu potřébie, aby věru, naději a láskú byl osvícen; neb k přemožení ďábla jest velmě člověku užitečné, aby z božie milosti byl písmem osvícen, jímž by se bránil ďáblu, jakož i Kristus bránil se jeho trojému pokušení a přemohl ho písmem, jakož ukazuje ve čtení sv. Matěj. Třetí příprava proti ďáblu jest, aby člověk byl pílén ustavičně služby božie, jednak se modle, jednak umie-li psáti píše, jednak o něm pozpěvuje, jednak obcuje vesele s lidmi rozumnými, jenž boha milují; a zvláště, aby sám nebyval mnoho sůkromě v těch věcech, jenž nejsou mnoho potřebné k spasení, neb samého člověka nalezna ďábel. rád ho láká pílňě. A tak nalez Evu samu i zklamal ji, i pána Ježíše také v samotě pokúšěl. Tyto tři věci když člověk bude mieti, s boží pomocí, již on hotov jest dáti i jeho angelé, když jedné člověk sám se přihotoví, přemóž ďábla i jeho důvody. A jakož die sv. Pavel: že bůh nepřepúštíe člověka pokúseti nad jeho moc, aniž móž to býti, by bůh tak milostivý a spravedlivý přepustil na člověka přes jeho moc ďáblu pokušení. Ale milosrdný spasitel činí z pokušení prospěch, když jedné člověk nezatvrdí sebe temností hřiechův. Protož stojme v světlosti viery, lásky a božie milosti, a odpovězme ďáblu k jeho důvodům, když najprvé die ďábel člověku: „Bůh tě předváděl

k zatracení,“ rceme: Ďáble! vieme, že jsi lhář a svů lží mnohé si zklamal, protož lžeš, bych já byl předváděn k zatracení; však si ty nebyl v radě boží, aniž vieš jeho tajemství, jakož nevieš i dne súdného a jiných budúcích věcí; a písma božieho nemáš, jímž by mi mohl dovesti, bych já byl předváděn. K druhému dóvodu, když die ďábel: „Bóh nemóž své spravdivosti opustiti,“ toho jemu pojčme; a když dále die: „a bóh tomu chce, aby ty pro mnoho menší hříech byl zatracen, než’s jej učinil,“ tu děme: Ďáble, lžeš! a když dieš, ďáble: „Já pro malé pomyšlenie, jsa angelem, spadl sem s nebe a jsem zatracen,“ tu dieme: Ďáble! že ne pro to samo pomyšlenie, které’s učinil v nebi, ale pro tvé nekánie, jenž jest najvěčší hříech, jsi zatracen; protož kaj se hříechu s pravů pokorů, a pán bóh bude tobě hotov odpustiti, jenž die a selhati nemóž: že když hříešný učiní pokánie ze všech svých hříechův, a učiní súd a spravdivost, a zachová má příkázanie, já na vsecky jeho zlosti nevzpomenu, živ bude a neumře. A ďáble! když dále dieš, že „dietky nekrstěné, nikdy neshřešivše, jsú zatraceny pro hříech otcův,“ tu miesíš lež s pravdú; neb lžeš, by dietky nikdy neshřešily: však svatý Pavel die, že všichni sme v Adamovi hrěšili. A pravdu dieš, že pro hříech otcův jsú zatraceny; ale ďáble! přidaj, že i pro svůj: neb ten hříech jest i jich i otcův, a by se kály, nebyly by zatraceny; ale nekánie konečné, jako i tvé, to je zatratilo; ale my se chceme káti. A když dále dieš, že „Kain a Saul jsú zatraceni, jako die písmo,“ toho pojčieme; a když dieš, že „sú ti méně shrěšili, než já,“ toho přím: neb oni sú shrěšili hříechem nekánie konečnieho, tak že sú se hříechu konečně nekáli, a ten hříech jest věčší, než jiní všichni hříechové; neb by člověk měl kteraké kolivěk hříechy, jedné že toho nemá, tehdy nenie, zatracen, a nebude-li ho mieti, nebude zatracen; a ten hříech, ďáble, jest tvój hříech! Pak třétie, když dieš, ďáble! člověku, jenž do sebe nevie hříecha smrtdlného: „Ty což činíš, to vše zle činíš,“ ďáble! toho příme; a když dovodíš, řka: „neb jsi v hříeše smrtdlném,“ ďáble, lžeš! nemóžeš toho dovesti, a což potom dieš, lžeš: neb já kaji se, želém hříecha a zpoviedal sem se ho pánu bohu i vždy zpoviedám, dávaje se jemu vinen, kterak sem kolivěk shrěšil. Aniž mne, ďáble! na to navedeš,

abych vždy v tesklivosti z nova se zpovídal, a všechny příčiny a okolky hřícha knězi pravil, neb všechny zvláště hříchy jmenoval; neb vím, že pánu bohu netřeba jich vyčítati, an všechny zná, a já dávám se jemu ve všech vinen a želém jich. Toho ty, ďáble! neučiníš, protože věčné zatracení trpíš. Pak čtvrté dieš, ďáble: „Jsi mlad, požívaj světa!“ Ďáble! chci požívat, jako bůh velí, ale ne, jako ty. A kdy dieš: „ještě máš dosti času ku pokání,“ o ďáble! již tě tvým šípem zastřelím: aj! prvé si řekl, že nelze mi se pokáti, a tuto dieš, že mám dosti času ku pokání; i kterak's brzo zase svú lež obrátil! A však, ďáble! z tvé řeči chci póžitek sobě vzieti; neb když dieš takto: „Ještě máš dosti času ku pokání,“ ďáble! z toho chválím boha, že jest tak milostivý, že člověku dal času dosti ku pokání, tak že dokud duši má v prsech, ještě dotud vždy má času dosti, v němž móż mieti skrušenie, a tak móż se hříechóv káti. Ale, ďáble! protoť já nechci hřešiti, ani čakati nemoci, abych se v ní kál, aniž chci doufati mladosti, poňavadž ty jsa jedné stvořen, potom velmě brzce si u věčné zatracenie svržen. A také, ďáble! vizi, že mladí tak obecně mrú jako staří, a že tak mnoho prodávají koží telecích, jako volových neb kravích. Pak páté, když dieš, ďáble: „Oč máš péči? však bůh za tě trpěv dosti jest učinil;“ ďáble! znám to, že milosrdný bůh za mě trpěv, dosti jest učinil; protož o to mám péči, abych jeho svaté smrti sobě k spasení nezmařil, jako si ty zmařil hotové královstvie nebeské, o němž já mám péči. A když dále dieš: „Jsi boží syn vyvolený k spasení,“ ďáble! ufám bohu, že jsem; protož abych milého otcě nehněval, nechci tebe ve zlém poslúchati. A když dieš: „Buď živ zde jakož chceš u veselí, v libosti tělestné a v rozkoši, jistě budeš spasen,“ ďáble, lžeš! neb vím, že bohatec, jenž jest byl živ tak, jako ty velíš, umřel jest a jest od tebe pohřben v pekle. A když dieš šesté: „A, kterak jest vám bůh těžký zákon ustavil!“ ďáble, lstivě se divíš, neb on die: Jho mé sladké jest a břiemě mé lehké. I co slazšieho, ďáble! a lehčejšieho synu pravému božímu, než milovati ho nade všechny jiné věci a svého bližnieho jako se? A to když člověk má, tehdy svůj kříž nese po něm. A když dieš, že: „i kto móż ten zákon naplniti?“ ďáble! diem, že každý, ktož chce. A kdy dieš: „an za-

pověděl jest každé utěšeníčko,“ ďáble, lžeš! an sě velí svým všem veselíti a radovati; ale zapověděl jest každé veselé zlé, marné, jenž v pravdě nenie veselé, ale marnost; jakož svědčí Šalomún duchem svatým, jehož ty si zklamal veselím marným, a zvláště utěšením a veselím v smilství, pro něž ty si zavedl Davida, ale ten z tvé moci vyšel, a Šalomúna, jenž sě jiným bohóm modlil a tak tobě, zapomenuv svého stvořitele. Ty snad vieš, kde jest Šalomún, jest-li v tvé moci, ale jáť písma svatého o tom nemám. A když dále dieš, ďáble! že „bůh velí, aby člověk sám sebe nenáviděl,“ rozuměj, ďáble! žeť jest lehké: neb sebe člověk nenávidí, když zlé vůli nepřivolí a tělo své od hříechu drží, a tak v pravé pravdě miluje sě k věčnému životu. Aj, ďáble! tvoji důvodové za nic nestojie; nemáš-li jiných lepších, jakož i nemáš, protož jdi ote mne, nebť tebe lháře poslúchati nechci, ale milého otcě svého a spasitele, Jezu Krista, jenž jest věčná pravda!

Kapitula pátá.

Slyš, dcenko! a viz, a přichyl ucho své, a poznaj tři nepřetely každého člověka v světě, jenž chtěie jeho duši poraziti. Tiť jsú: tělo, svět a ďábel, pro něž každý člověk, v smrtedlném jsa zde životě, má řka bohu volati: Pomoz mi, pane bože můj! nebť sú nepřetelé obklíčili duši mů; tělo mé z bláta jest, protož blatná, nečistá a rozkošná myšlenie ot něho mám, a marná a divná od světa, a lstivá a zlostná od ďábla. Aj ti třie nepřetelé, tělo, svět a ďábel, obklíčili sú duši mů. Od těla uteci nemohu, ani ho od sebe zahnatí mohu, ale musím je těpati, neb jest přivázáno, a zabiti ho neslušie, živiti je musím; a když je vypastvím, že ztučnie, tehdy svého nepřetely proti sobě krmím: neb jakž dosti jie a pie, tak sě proti mně vzbujě, a jeho síla a zdravie mně sě protivie. Svět pak, ten mě všudy obklíčil a oblehl na všechny strany, a pěti branami mě raní. Pět bran jest pět smyslův, v člověku, kterýž je má: zrak, sluch, okušenje, povoněnie a dotknutie. Aj, těmi mě raní branami svět, a smrt vcházie oknami mými v duši mů: neb hledí oko, a smysl myslí převrátí; slyší ucho,

tepah
(křti)

a úmysl srdečný zkřiví; vonění dobrému myšlení překazie; ústa mluvie, a lží jiné hanějí, klásky i jiné škodlivé a marné řeči vydávají; a dotýkánie k smilství popúzie, a nebude-li brzy odvrženo, i hned pálí tělo a pudí mysl, aby přijala libosť, a vôle aby k libosti přistúpila, a tak aby se hříech dokonal. Pak ďábel, jehož viděti nemohu, ten napal jest lučiště své v temnosti, protož těžko mi jest se ho vystříeci, a zlécel jest všudy osidla svá v zlatě, v stříebře i v jiných věcech, aby-chom jich neřádne požívali a tak v jeho osidlách zvázli. Aniž tolik osidla svá zlécel jest, ale i lepem nastražil jest. Lep jest žádost bohatstvie, příchynost tělečná k přátelóm, milovanie cti světské, a rozkoš tělečná. Aj! tiem lpem duše jest v svém peří lpena, že nemóz vysoko létati. Peříe duše jest myšlenie o radosti nebeské, o božiem milosrdenství, o věčném zatracení, kterýmžto peřím jednak by se vznesla v nebesa, jednak se spustila do pekla, onde by spatřila veliké utěšenie, a tuto velikú biedu, a tak by právě po velikém orlu letěla, po Kristovi, jenž stúpiv do pekla, vzletěl jest na nebesa, jehož křídle jsta spravedlnost a milosrdenstvie. Pak střely ďablovy jsú hněv, závisť, pýcha, smilstvie; a slovú, jakož die sv. Pavel, šíповé ohniví, jež móž uhasiti, ktož má štít viery, to jest, věří-li, že otec i syn i duch sv. jsú tři osoby a jeden bůh, a věří-li, že božstvie duše a tělo jsú jeden Kristus, pravý bůh a pravý člověk. Neb die sv. Jan v své epištole: že ta viera přemáhá svět, to jest, všicku zlost v světě, jenž jest všudy své šípy rozpustila, tak že všudy člověku boj jest, všudy pokušenie, všudy hnutie, tak že kam se obrátím, nikdež bezpečnosti nemám; neb i těch věcí, jenž mě těšie, i těch, jenž mě mútie, lekám se: neb i lačnost, i sytosť, i spanie, i bděnie, práce i odpočinutie bojují proti mně, i hněv i veselé, vše mě móž raniti. A tak zčestie z jedné strany, a nezčestie z druhé strany móž mě raniti. Zčestie svú sladkostí mě klamá, že pokládám bezpečenstvie sobě, a nezčestie mě svú hořkostí straší, a vede mě v netrpělivost; a co ďábelských myšlení! Aj, takť ti třie nepřietelé proti mně bojují, jednak zjevně, jednak skrytě, ale vždy zlostně. A ďábel najviece doufá pomoci od těla, neb tělo s ďáblem proti mně sú se spikli; protož tělo vždy se protiví mému duchu, vždy repce proti

němu, a nechce ho poslouchati, neb jest sobě jiný zákon i obyčej položilo nežli duch. Protož těžký jest boj, tak že statečný bojovník sv. Pavel křičí, řka: Vidím jiný zákon v údech mých, jenž se protíví zákonu mysli mé, a jenž mě jímá v zákoně hříecha, kterýž jest v údiech mých. Nezčasný já člověk, kto mě vysvobodí z těla smrti této! Aj, tak sobě stýskal jest sv. Pavel, trpě od těla pokušení a řek: Kto mě vysvobodí? i hned dále přidal: milost božie, skrze pána Jezu Krista našeho. Protož má volati člověk s Davidem a říci: Vysvobod mě z nepřátel mých, bože můj! i od těch, jenžť sú mě nenáviděli: nebť sú zsilněli proti mně!

Kapitula šestá.

Slyš, dcenko! a viz, a přichyl ucho své. Slyš, že se máš káti, a viz; z čeho se máš káti; a přichyl ucho své vnitřnie a slyš tělestným také, že právě se káti jest, minulých hříchův želeti, a již mieti vůli jiných se nedopuštěti. A tak pravý kající jest ten, kterýž tak želé minulých hříchův, že se jiných volně nedopustie, tak že nižádného hříecha nelíbí, ač bez všednieho nemůž v tomto biedném životě býti. Pravý kající držie božie přikázanie, jest v zamúcení pro hříechy, že se jich dopustil, a jest v utěšení, že se jich kaje a že jich ostal. Pravý kající pracuje o radost nebeskú, a netbá utěšenie tohoto světa; ale ten, ktož činí ještě to, čeho má se káti, neb miení učiniti, čehož by se měl káti, ten jest posměvač kánie. Protož ty chceš-li se právě káti, želej hříchův minulých, měj v mrzkosti všechny hříechy, již nerodí více hřešiti; nebť die sv. Augustin: že daremné jest kánie, kteréž potomnie škvrní hřešenie. Tak rozuměj: že by se tisícekrát kál, a potom vždy shrěšil, vždy by kánie tak zrušil, že nekál-li by se konečně člověk, tak aby želeje již nikoli nechtěl hřešiti, tehdy všechna kánie prvnějšíe by k spasení zmařil. Neb die pán böh: Odvrátí-li se spravedlivý od spravedlnosti své, a učiní-li zlost, všechny spravedlnosti, kteréž jest učinil, nebudú jemu vzpomenuté, ale v hříeše svém umře. Tak die böh. Protož jakož konečné kánie to samo jest plné a dokonalé, jenž člověka, kterak kolivěk byl jest hrie-

šný spasí, tak konečne nekánie, kterak kolivěk byl jest člověk dobrý, toho zatratí. Protož ty, jakož uřám, že's kajicie, ostřiehaj se od hřiecha, pilnosť přilož, a rozuměj, že sama sebe neostřežeš, než s boží pomocí. Protož na jeho zpoléhaj pomoci, k němu volaj, ať tě zbaví zlého, a nedá padnutí v pokušení. Také pros svatých, ať jsú pomocni, ostřiehaj všech čichův svých, život svůj každý den aspoň kratičce převrz v myslí své, a pilně znamenaj, již-li prospieváš, čili hyněš v ctnostech, kteraká jsi v žádosti a v obyčejích, kterak jsi podobna k svému choti Kristovi v skutcích a kterak nepodobna; neb máš pilna býti, aby se s ním, jakož najdále můžeš, sjednala v skutcích; a tak zřied své žádosti, myšlenie i skutky, aby nic ohavného se nedopustila; postav se sama před sebou, jako by jiného postavila, a vidíš-li co nehodného, želej sebe, jako by jiného želela, a ještě více; plač na své hřiechy, a srdce ukazuj bohu, a potom vezmi posilenie, pojez chleba živého, těla pána Ježíše, aby lačností nezamřela, jehož ten lépe požívá, ktož ho více miluje. Ty sama sebe zkus, jako sv. Pavel velí, a tak jsúci od hřiechu smrtnedlného v naději čista, želejíc hřiechův minulých, varující se, aby v nižádný neupadla, majíc žádost, aby již vždy dobře živa byla, a ostřiehajíc se i všedních lehkých hřiechův, na památku pána Jezu Krista a k svému prospěchu přistúpaj k jeho svatému tělu. Miery tobě dáti neumiem, jakož nemohu tobě dáti žádosti dobré, ani daru ducha svatého; protož tvá viera, naděje a láska, a tak žádost, má tě vésti k tomu chlebu. Protož die sv. Pavel: Zkus sebe sám člověk, a tak, to věz, jsa pevný u víře, v naději a v lásce, a tak čist od hřiechu smrtnedlného, ten chléb jez, buďto každý den, neb ob den, neb jednu v týden, neb v neděli toliko, neb jednu u měsíci, neb jakož bůh obdaří. Jedné hřiechu se varuj pilně, a miluj boha velmě; neb to jest jeho jiesti: velmě ho milovati, a tak v něm milostí přebývati, a v tom pokánie konati, jenž má tyto kusy: želenie, vyznání, a dosti učinění: želenie hřiechův do smrti, vyznání bohu jich do smrti, a dosti učinění modlitbů, postem, almužnú duchovní: jako dobrým naučením, radů, tresktáním, viny odpustěním; a tělestnú: jako nakrmením lačného, napojením žieznivého, oděním nahého, navštívením nemocného neb žalárního,

a tak i jinými svatými činy. Tak sú sě káli hříšní, jenž sú již velicí svěť; neb takým pokáním duše bývá ďáblu odjata, a Kristovi navracena. Také kánie nižádného nezamietá, nižádným kterak kolivěk zlým nehrzie; také kánie na hříšnici Magdalenu plačtivú, na pohanku Kananejskú pilnú vzezřelo jest; také pokánie cizoložnici v hříše popadenú vysvobodilo jest; také pokánie zjevného hříšníka, jenž sě modlil, nad zákoníka pyšného spravedliva učinilo jest; také pokánie Davida cizoložníka a vražedníka očistilo a velikým prorokem učinilo; také pokánie Mathea, zjevného hříšníka, apoštolem učinilo a písařem syna božieho; také kánie Pavla, cierkvi svaté násilníka, a Petra, nevěrného přísežníka, milostivě k Ježíšovi navrátilo; také pokánie lotru zlému rúhavému, na kříži poslední hodinku volajícímu: „Vzpomeň na mě, pane! když přijdeš v své království,“ ráj jest otevřelo; neb řekl jest jemu umučený na kříži spasitel: Věru, pravi tobě, dnes budeš se mnú v ráji. I proč sě to tak stalo? jedné aby všem byl dán příklad, že nižádný nebude od nebeského království zavržen, ktož bude káním na poslední hodinku navštíven. O divná božie dobroto, o převeliké božie a nesmierné milosrdenství! že jenž sě zlosti smrti hodné dotřel, a svému spasiteli rúhal, brzcě, jsa káním obrácen, slyšal jest: Dnes budeš se mnú v ráji. O lotře! kde's to vzal, že's najprvé tomu vítězilému králi v radosti přisazen? i kde's to vzal, že najprvé tak slavně si pasován? Jistě divná moc jest pravého kánie, že tak brzo dalo jest ráj lotrovi, že dává živým posílení, mrtvým živost, slepým prozření, že vracuje naději zfalým, že z synův hněvu činí syny lásky, a z ďáblových sluh činí božie sluhy; že pokáním sě člověk pozná, jenž jest sebe neznal, a hlédaje sebe zatraceného, nalézá sě již s bohem smířeného, a shledna sě prvé syna ďáblova mrzkého, nalézá sě syna boha nejvyššího a spoludědicem s Kristem království nebeského.

Kapitula sedmá.

Slyš, dcerko! a viz, a příchyl ucho své, a važ dostojeinství duše své, že duše tvá, jenž jest duch, jest stvořeníe

rozumné, k svaté Trojici podobné,* jenž jest přesáhlo všechna jiná stvoření nerozumná; a tak tvá duše jest vzácnější bohu, než nebe i země. Neb die sv. Augustín: Jakož bůh převyšuje každé stvoření, tak duše každé stvoření hmotné svým přesáhá přirozením. Protož velmi ji má člověk vážit, neb duše jest chrám boží, jakož die sv. Pavel: Chrám boží jste vy, a duch boží přebývá v vás; a poškrvni-li kto chrám boží, rozptýlí ho bůh; neb chrám boží svatý jest, jenž jste vy. A jest duše svatá chrám boží: první, že jest místo modlitebné, neb v ní člověk má se modliti; druhé, že v ní obětuje se oběť bohu vzácná: mysl pokorná, a duch skrušený; třetí, že v ní jest oltář, na němž se Kristus obětuje; oltář ten jest viera živá, a oheň, jenž nikdy nemá uhasnutí v duši, jest milování pána boha; čtvrté, duše svatá jest chrám boží, že v ní jest napsáno podobenství Trojice svaté, a Kristovo umučení; páté proto, že v ní bůh přebývá svou milostí, a více se v ní kochá, než ve všech chrámech, klášterech i v kaplách, z čeho kolivěk, neb kterak kolivěk krásně udělaných; neb chrámy nejsou, ani mají pro jiné bytí do soudného dne, jedině aby duše byla pánu bohu k věčnému přebytku zachována. Aj to slyš, dcerko! a viz a přichyl ucho své, poznaj důstojenství duše své, a viz, kterak ukrutné sú byly jejie rány, pro něž musil jest, neb jest chtěl, syn boží ukrutné v své tělo přijieti rány; ale netoliko chtěl býti raněn, ale chtěl býti zabit, a nelehkú smrtí, ale najohavnější a najukrutnější. A by toho netrpěl, šla by i se mnú na věčné zatracení, v němž sú věčné temnoty, oheň věčný, i všeho utěšení věčné zbavenie. Přichyl, dcerko! ucho své, a slyš sv. Augustína, jenž die: O duše křesťanská! procíť, a jest-li v tobě která moc lásky, kteráž láska vše strpí, následuj šlápeje; znamenaj, kterak mnoho tisícov tobě sú cestu utlačili, co tisícov mučedníkův šli sú již, panny i panici, a ještě se bojíš? Však povede tě, jenž jesti cesta, pravda i život: cesta nebludná, pravda nezklamávající, a život, jenž nezhyne. To slyš, dcerko! a viz důstojenství duše své, a neroď se strachovati utrpenie. Aj, spasitel plakal jest pro tě; plač ty sama na se; on potil se krvavým potem pro tě a svou krev vylil, a ty jsúc vděčna, to mile pamatuj; on jest umřel pro tě, umři ty hříechu pro něho i pro se. I malé-li

jest dostojenstvie duše, že pro ni, aby ji spasil, bůh chtěl býti člověkem, aby člověk některak byl bohem? bůh věčný chtěl biedným v těle býti, aby člověk byl slavným; chtěl bůh nesmrtný umřieti, aby člověk smrtelný mohl věčně živ býti. To slyš, dcerko! a važ dostojenstvie duše své, a chovaj jie čistě.

Kapitula osmá.

Slyš, dcerko! a viz, a přichyl ucho své, a hleď k budoucímu súdu pilně. Ten súd zajisté jest každému jistý, neb všichni máme na něm státi; ten súd jest nám skrytý, abychom vždy bděli, a byli pána čekající; ten súd jest hrozný, neb před soudci páliťi bude všechny jeho nepřátely. Tu se ohňové sejdú: neb pekelní oheň bude páliťi zatracené, a čistcový bude dobré páliťi, od všedních hřiechův je vyčiščuje; oheň zdejší všechny věci zemské bude páliťi a spálí je: neb již nebude potřebie kterých věcí člověku, než dobrým nebe ku přiebytku, a zlým peklo zuostane. Jistě hrozný súd bude, na němž nelze se bude ani vymluviti, ani vykúpiti, ani odhroziti, ani odbiti; neb bůh bude súditi, a s ním každé stvoření. Bude proti hříšnému hrozný súd, neb hříšník všudy bude obklíčen: neb nad ním bude soudce hrozný zlým hněvivý, pod ním bude peklo otevřené, na pravici všichni hřiechové žalují, na levici ďáblové do pekla táhnúce, vnitř svědomie hrozné kúsavé. Tu budú všichni svěťi súdu spravedlivého proti hříšníkům pochvalovati, tu každého člověka hříši budú všem angelům, lidem i ďáblům boží mocí oznámeni. O, kterak hrozná hanba bude zatracencům z jich hřiechův, že sú se jich dopustili a pokání činiti nechťeli! O, přehrozné odsúzení, že lidé se tebe nebojí: Jděte, zlořečení! do věčného ohně, jenž jest připraven ďáblu a angelům jeho. A po tom odsúzení dále die soudce, že pojdú zlí do věčného ohně. Nastojte! ano těžko jednu jiskru trpěti na maličký čas, a tam pak trpěti oheň věčný, jenž všechno tělo i duši páliťi bude na věky u věčné temnosti s ďábly bez otušení, i bez naděje vysvobození. O běda, přeběda, kto ztratí radost věčnú pro chlipnosť velmi krátkú, a upadne u věčnú muku!

Kapitula devátá.

Slyš, dcerko! a viz, a přichyl ucho své. Tehdy, dcerko! krále věčného slyš, a myslí nábožnú přichyl ucho své k myšlení o radosti své, a viz rozumem, kterak utěšené jest království nebeské; protož slyš a viz, a tak važ život věčný. Vyprázdni rozum ot marných myšlení a vůli ot marných žádostí, a tak pozdvihni rozumu i žádosti, a vejdi v radost pána svého, jíž jest oko tělesné nevidělo zde v světě dokonale, ani ucho slýchalo, aniž jest na srdce člověka ta radost dokonale v životě smrtedlném vstúpila, již jest bůh připravil milovníkům svým, jakož die sv. Pavel, jenž jest byl něco, jsa v třetím nebi, spatřil. Slyš pána Ježíše spasitele, jenž die: Tento jest život věčný, aby poznali tě, samého pravého boha, a jehož's poslal, Ježíše Krista. To slyš a viz rozumem, co miení spasitel, když tak mluví k otci bohu, die spasitel, že život věčný jest, poznati pána boha otce a syna jeho, Ježíše Krista. Protož znamenaj, že život věčný v jednom rozumu má každá věc, kteráž bude živa na věky; a tak angelé, ďáblé i zatracenci budú mieti život věčný. O ten nepracujeme, neb ten každý z nás mieti budem. Pak v druhém rozumu jest život věčný nasycenie bez nedostatka; a to nasycenie záleží na Trojici svaté, poznánie té Trojice svaté; neb die Kristus: Tentof jest život věčný, aby poznali, to věz, vyvolení, tebe otce, pravého boha, a syna tvého a tak i ducha svatého. A tak nasycenie bez nedostatka počíná se v poznání, tak že blažení světí v nebeském království poznají rozumem boha otce, i syna, i ducha svatého, a tělesným okem poznají Krista člověka i všechny svaté lidi. A z toho plného poznánie budú mieti veliké utěsenie a velikú radost, a v tom poznání utěšeném i v té radosti budú mieti věčné ukojenie. Tu rozum nasycen bude poznáním, neb již boha pozná, jakž jest, a v bohu všechny věci; tu vůle bude nasycena všie rozkoši, tak že již bude mieti, což bude chtieti; neb po súdném dni již bude tak žádosti pln, že již nic budúcieho nebude žádati a nic zlého nebude moci chtieti. Protož, jakož die sv. Augustin, blahoslavený jest ten, kterýž má, což nechce. Ale tak plně ještě blahoslavený nenie ani sv. Petr, ni sv. Pavel. a die Ori-

genes, že ani Kristus. Ale tu právě třeba jest rozuměti: neb jinak sv. Petr, Pavel, neb jiní světí nemají ještě plného blahoslavenství, a jinak Kristus; neb Petr, Pavel a jiní světí ještě nemají těla oslavného, ale Kristus v své osobě má plně oslavné tělo, že již nemůž býti oslavnější; ale jakož miení Origenes: Kristus jest hlava a všichni vyvolení jeho údové, a hlava ač v sobě jest plně zdráva, však když údové pod ní trpie, to sobě pokládá. A tak die Kristus: Nah sem byl, neoděli ste mne, žieznil sem, nenapojili ste mne. A zasě die: Lačen sem byl, a nedali ste mi jiesti, žiezniv, a nedali ste mi píti. A zasě spravedliví dějí i zatracenci: Kdy sme tě viděli, to sme učinili. A on spravuje die: Což ste jednomu z nejmenších mých učinili, mně ste učinili. A tak až do súdného dne budú údové Kristovi trpěti a v hrobiech shnilí ležeti. A tak v údech svých Kristus nemá plné oslavnosti; ale když v súdný den všichni z mrtvých vstanú v slavných tělech, tehdy již všechno tělo Kristovo, jenž jest sbor všech vyvolených božích, ve všech údech bude plně oslavné. A tak již vôle Kristova v oslavení jeho údov bude plně skonala; a tak již každý svatý bude plně blahoslavený, neb již bude jeho vôle naplněna a stvrzena, tak že bude mieti, což bude chtieti, a nic zlého nebude moci chtieti. Tu již rozum nebude moci blúdit, neb bude všechny věci znáti v světle svaté Trojice; tu vôle nebude moci chtieti více, neb již bude mieti božství, jenž jest nesmierné dobré; paměť nebude teskliva, vzpomínajíc minulé věci, ano rozum všechny zná; tu oko tesklivé viděti bude svého milého spasitele, matku jeho i jiné svaté, a v tom vidění některak člověk přesáhne angely, jako v Kristovi člověčenství přesáhlo jest angely svaté. O, blaze bude člověku tomu, jehož oko uzrie Krista krále v kráse jeho! A že, jakož sem řekl, blahoslavenství jest nasycenie bez nedostatka, nasycenie, to věz, rozumu i vôle, protož tam nebude žádný nedostatek; neb kdyby byl kterak koli nedostatek, již by nebylo plné blahoslavenství. A že člověk bude mieti, což bude chtieti, protož hřiechu tam nižádného nebude, a tak ani bolesti, ani tesknosti, ani strachu, ani práce, ani smrti, ani pokušenje, ani žiezni, ani hladu, ani které protivné věci duši neb tělu, ale bude svrchovaná svoboda radosti věčné, v tvé radosti upokojenje, věčné světlo. Neb die sám Kristus:

Budú se stkvieti spravdiví jako slunce v království otce mého. O, kteráká to bude stkvostnosť, kteráké světlo, když ot nesmierného světla bude každému světlo! O, že tak veliké věci nevážie lidé, a vážie veselé kratičké v světě, lstivé zbožie, moc, jenž brzo mine, chválu, jenž jako mlha se vleče, rozkoš, jenž se vždy s bolestí miesí! Aj v radosti nebeské čeká bůh otec duše jako dcerky milé, bůh syn jako choti své vyvolené, bůh duch svatý jako přítelnice své velmi vzácné: bůh otec čeká, aby dědičku věčnú ji v království nebeském učinil; bůh syn čeká, aby všechno, což jest svým narozením i svú smrtí dobyl, aby jie to dal; bůh duch svatý čeká, aby jie své nesmierné dobroty účastnu učinil. Čeká jie všechna rieše nebeská, čeled božie, andělé i všichni světí, aby ji v své tovarištvie přijeli, jenž se radují, že sú nepřátely tohoto světa přemohli, že sú hříechův zbyli, a že sú věčného zatracenie a každé biedy znikli, a radující se, zpievají: Svatý, svatý, svatý pán bůh zástupův! svatý pán bůh otec, jenž jest nás od světa, od těla i od ďábla mocně vysvobodil; svatý pán bůh syn, jenž jest múdrě od hříechův vyčistil a od muk vysvobodil; svatý pán bůh duch svatý, jenž jest nás tak dobrotivě od věčných muk zachoval! Protož plna jest všecka země slávy jeho, že tak slavně nás v své věčné radosti ustanovil. O, by té radosti, již mají světí v nebeském království, člověk zde okusil, jistě ve všech věcech tohoto světa utěšenie by sobě marného nepoložil. Protož die sv. Řehoř: Když srdce jednu v nebeských věcech by se ustavilo, ihned by spatřilo, kterák sú zavržené věci, jenž sú se prvé veliké zdály. O, poňavadž milujeme zdejší přibýtek a tento život smrtedlný, v němž s tak velikú prací živi jsme, jemůž jedůce, pijíce, spiece, jedva tělu dosti učiníme, a ještě vždy biedy více máme, než utěšenie: i kterák nemáme srdečně milovati blahoslavenstvie, v němž jest plné bez nedostatka nasycenie i rozumu, i žádosti, i vôle, i všech čichův pět tělestných; neb v tom záleží život věčný. Zde bojíme se umřieti a žádáme dlůho živi býti; protož pán Ježíš sliboval vždy dáti život věčný, jako by řekl: Bojíte se umřieti a chcete mieti život: aj dám vám život, jehož žádáte, a dám vám věčný, aby se umřieti nebáli. Aj, to slyš, dcerko! a viz a přichyl ucho své, a některak poznaj, a važ blahoslavenstvie věčné. Málo

sem pověděl o něm, neb málo umiem ; neb ani jest ho mé oko vidělo, ani ucho slyšalo, ani na mé srdce plně vstúpilo, to což jest pán böh připravil milovníkóm svým.

Kapitula desátá.

Slyš, dcenko ! a viz a přichyl ucho své, žeť sem řekl desáté, aby pána boha nade všechny jiné věci milovala ; neb když to naplníš, tehdy všechny dřeve psané řeči lehce zdržíš. A slyš a přichyl ucho své, že boha milovati jest, dobře dobré bohu chtieti. A ten dobře dobré bohu chce, ktož nejša v hříše smrtném, chce vše, což böh chce, a tak sjednává se s ním u vůli. A že böh volí vše dobré, protož ktož boha miluje, ten volí a tak i miluje vše dobré. A čím co jest lepší, tiem více má to milovati ; a že böh jest nejlepší dobré, protož boha má člověk najvíce milovati ; a což kolívek najvíce miluje, v tom největší libost má, k tomu najvíce tiehne a najvíce ho žádá. Protož dówod má člověk, že boha najvíce miluje, když o něm najvíce myslí a žádá, aby což móż najspíeše býti, aby s ním byl, a vši snažností stojí o to, aby jeho přikázanie plnil ; neb tak pozná, že boha miluje, když jeho naplní přikázanie. Neb die Kristus : Zachováte-li přikázanie má, ostanete v milování mém, jakož i já přikázanie otce svého zachoval sem a přebývám v jeho milování. Ale snad dieš : Kterak mohu znáti, držím-li jeho přikázanie ? Tu diem, že když člověk položí pevně v srdci svém, že by radějie umřel, než by přikázanie božie přestúpil a tak stojí v úmysle, tehdy má veliké znamenie, že jeho přikázanie plní, a že jeho miluje více, než své tělo, jehož hotově poddal by na smř, než by boha rozhněval. Neb již člověk nemá věčšieho milování k komu, jedné že života pro něho hotov jest na smř nasaditi, a to die Kristus ; aniž móż mieti člověk věčšieho znamenie, že boha miluje, kromě zjevení božieho. Již pomni, že boha máš najvíce proto milovati, že jest nejlepší dobré, nad něž nemóż lepší pomyšleno býti. Také má böh proto milován býti, že jest svému stvoření dobřý ; a tak člověk má boha milovati proto, že z své dobroty

stvořil jest tento svět, a že člověka učinil rozumným stvořením a k blahoslavenství, ač bude chtieti vděčen býti. Neb poňavadž člověk miluje otce tělesthého z přirození, že mu dal byt tělesthý, jehož by nemohl dáti, by bůh nedal: ovšem více má milovati boha, jenž jest stvořil i duši jeho i tělo. A poňavadž člověk miluje přítele, že jemu pomáhá, a jest na něho laskav: ovšem více má milovati boha, že nesmiernú lásku dav jemu vše, což má člověk, ještě otec dal syna na smrt, a syn dal se sám za něho, aby ohavnú a ukrutnú smrti svého protivníka od věčného zatracení vykúpil. A poňavadž choť svého choti miluje, že má s ním utěšení krátké: ovšem má člověk více milovati boha, s nímž má mieti utěšení věčné. Ale vždy má člověk tak milování zřiediti, aby najvíce proto boha miloval, že jest nejlepší dobré, a potom že jest jiným věcem dobrý. Neb jakž by ho miloval proto více, že jemu jest dobrý, dává jemu potřebu, než proto, že v sobě jest nejlepší dobré, tehdy by již neprávě ho miloval; neb již by více miloval to, co jemu dal, než jeho samého. Jako miluje prázdna žena toho, ktož jí dává, protože že jí dává; neb když nebude dávatí, již ho nebude milovati. Ale pravá věrná manželka ta vždy svého choti miluje, daj neb nedaj, a trpí s ním ráda všelikakú nůzi. Též choť Kristova. Toho sú milování dokázaly i mladé dievky: svatá Kateřina, Margareta, Dorotea, Lucia i Barbara. Protož všichni, kteříž v chudobě neb v kterém protivenství ne tak milují boha, jako když sú byli bohatí a když sú měli vše k své vůli, ti mají do sebe věděti, že boha nemilují právě, když z chudoby a z protivenství repcí, nechtějíce rozuměti, že pán bůh nic nepřepustí na člověka než pro jeho lepší. Protož die sv. Pavel, že milujícím boha všechny věci pomáhají k dobrému těm, kteříž vyvolením božím nazváni sú světi. A tak i chudoba, i pokušení, i nemoc, i smrt, když bůh přepustí, má mile člověk vše trpěti; neb přijde jemu k prospěchu konečně, když setrvá v bázni boží, a prospěje ne k malé věci, ale k životu věčnému, to jest k němu, jenž jest život věčný, jakož die svatý Augustin: Život věčný pro tě podstúpil smrt, aby ty vzal život věčný. A sám Kristus die: Já jsem život! A tak sbera člověk v rozum svůj, že bůh jest nejlepší dobré, že jest otec nejlepší, stvořitel i přítel milostivý, choť

i život věčný, má ho milovati nade všechny jiné věci; neb proto pozná, že k němu jest podoben: pozná své svědomie, pozná tohoto světa biedu, pozná zdejšího světa pokušení, pozná tři nepřitele, bude se uměti právě káti, bude důstojně své duše vážiti, bude pilně k súdu budoucímu hleděti, bude život věčný vážiti. A tak všech deset kusův, kteréž sem položil, bude spolu mieti.

To slyš, dcerko! a viz, a přichyl ucho své: slyš uchem, viz rozumem, přichyl pilností, aby rozuměla, pamatovala a naplnila. Neb co by bylo platno toto, co jest psáno, bude-li od tebe čteno, rozumieno, a nebylo-li by naplnieno? Protož přilož pilnost, aby čtla, rozuměla, se poznala a boha milovala, aby bojovala, svět, tělo a ďábla přemohla, a aby práce tvá obrátila se v odpočinutie, lkání v radost, a aby po temnostech světa tohoto viděla slunce spravedlnosti, Ježíše Krista, s jeho matkú i se všemi svatými, a jsúc oslavna, s nimi se radovala. Toho tobě rač dopomoci mocný bůh otec, múdry syn boží, milostivý duch svatý, jeden bůh všemohúci na věky požehnaný! Amen.

Zrcadlo člověka hříšného. *)

Najmilejší! Poňavadž v cestě jsme tohoto biedného a utiekajúceho sveta, a dnové naši jakožto stien hynú; protož potrebie jest nám pomnieti pilně a často srdečně rozjímati, že naše křehkost, naše nešlechtnost často nás pudí zapomínati, co jest to, že všemohúcí pán buoh pro naše lepší, žádaje našeho úžitka, dává nám radu skrzě svatého Mojžiesě, takto řka: O by smysleli a rozuměli, a na najposlednější věci patřili!

O najmilejší! budemy-li této božie rady poslušati, budem se moci zahynutie vyvinúti; neb rada našeho spasitele jest nám zrcadlo hříchův našich ohlédanie, jest lékařství k spasení, jest výstraha proti věčnému zatracení. Neb aby-chom hříechy své seznali, a lékařství k spasení hlédali, a věčného se zatracenie ostřiehali, die milosrdný a žádúcí spasi- tel: O by smysleli a rozuměli, a na najposlednější věci patřili!

O kterak k spasení jesti přeužitečná tato božie rada, z niež nám naučení múdrosti, napomanutie k opatrnosti, ku pokání statečnost, a tak božie pocházie milost. O předivná dobroto našeho stvořitele! o nevýmluvná láska našeho vykupi- tele! o přeslavná horlivosti našeho spasitele! my sluhy zlostny, sluhy zmeškaly v lenosti, sluhy nestatečné a neúčitečné

*) Z rukopisu pergamenového v 16 z roku 1412, v bibliotéce mu- sejní (XXIII, B 23, fol. 24—53) a z rkp. na papíře ve fol. z roku 1469, v čís. veř. bibliotéce v Praze (XVII, B 6, fol. 73—77).

jsme pro své hříechy, jenž smrti věčné byli sme hodni, a snad ještě mnozí jsmy hodni. Aj, dobrotivý spasitel, života davač a odpuštění zlosti, on šedrodárcě milosti, žádostivě nás popuzuje k spasení, tak říká: O by smysleli a rozuměli, a na najposlednější věci patřili! I kto, jedině prokletý a zatracený zatracenec, tu radu velebnú slyš, nehnul by se a neradoval se, že bůh všemohúcí, král všech věkův, pán angelský, stvořitel všech stvoření, má péči o nás od ďábla poražených, říká: O by smysleli a rozuměli, a na najposlednější věci patřili!

Protož pilná a statečná má v nás býti péče, abychom jej nade všechny jiné věci milovali, pilně jeho přikázání plnili, s ním se ve všem svolili, a jeho nikdy nezapomínali. O běda nám na věky bude, ač tu jeho radu zavrhuje, co on nám velí, ač toho neučiníme! biednější nade všechny jiné lidi a horší budemy, jakož die svatý Pavel: Vieru majíc, nevěrní svému milostivému pánu budemy. Jistě k naplnění jeho svatých přikázání prázdni, marni a nestateční jsmy, ač všeho, což se jeho milosti nelíbí, v nenávisti nemáme; ač srdečně nemilujeme, což jeho, nesmierná vůle miluje. Protož pilně, snažně a nábožně v noci i ve dne máme se jemu modlit, aby nám ráčil dáti pomoc svú, abychomy naplnili tu radu, jenž die: O by smysleli a rozuměli, a na najposlednější věci patřili!

O najmilejší! prosím, rozumějte, co slyšíte; neb rozumné spatření té božie rady jest pýchy zkažení, závisti uhašení, smilstva vypuzení, chluby a marnosti vyprázdňení, a tak od hříchův uzdravení; neb ta božie rada jest ustavení poslušnosti, zapuzení zlosti, potvrzení svatosti, a způsobení k věčné radosti. Protož die žádúcí a svrchovaný pán a rádc: O by smysleli a rozuměli, a na najposlednější věci patřili! Běda, běda! kterak nemnohých lidí ta jest ctnost; neb nemnozí jsú, by tu svatú radu našeho spasitele vážili; nemnozí jsú, by tak, jakož velí, smysleli; nemnozí jsú, by před oči mysli své tu radu položili; neb nemnozí jsú, jimž by před jich vnitřníma očima bylo poznání své křehkosti, porušitelnosti tělesnosti, hříchův žalostivé zpomínání, smrti ustavičné čekání, a věčného zatracení spatření. Aj najmilejší! kterak úžitečné jest hříšným zrcadlo, ta rada božie! věrně který by hříšník právě se v tom zrcadle ohlédal, byl by sil-

nejší nežli Sampson, ostražitější nežli David, múdřejší nežli Šalomún. Ti tři muže v tom zrcadlu ohlédati se zmeškali, často se v ně nenahlédali; protož chlipností těla jsúc oslepeni, byli sú poraženi. O poněvadž ti a tací muže v tak hrozný v hříech sú upadli, v nichž byla síla, múdrost a duch boží, kterak veliké pilnosti, opatrnosti a snažnosti jest nám potřěbie, jenž jsmy v duchu mdlí, hlupí a nesfateční! Protož o těch mužích nám psáno jest a položeno, aby ti tři byli na příklad, ne ku pádu, ale k výstrazě, aby nižádný z nás nedoufal své síle, své múdrosti a své svatosti, ale abychom byli vždy bázniví, vždy své hříechy vzpomínali, a vždy svého spasenie pilní byli; také abychom své křehkosti, smrtedlnosti a nestatečnosti nezapomínali. Protož všichni, jenž zde jsúc biedným světem obklíčeni, těch věcí nepamatují, ani smyslé, ani rozomějí, ani na najposlednějšie věci patříie, a tak k hříechóm a k zatracení se přibližují: Protož aby náš rozum a naše mysl k pilnosti vždy bděla, božie nás rada popúzie, když die: O by smysleli a rozoměli, a na najposlednějšie věci patřili!

O najmilejšie bratřice! tři věci v té radě pán böh nám položil: uměnie, rozomnost a spatřenie. Neb chce pán böh, abychom věděli, rozuměli a opatřili: věděli a znali život nynější, tekúcí, nejistý, krátký, mnohými psotami poražený, v marnosti položený, hříechy poškvrněný, a k smrti přiblížený, né brž i v smrti položený; a protož máme věděti, proto abychom vážili, a spatřiec, že tak jest tento svět nestatečný, kluzek a bieden, a tak naň netbali, a k věčnému přiebytku chvátali. I chce pán, aby každý znamenal svú biedu, že každý z nás s pláčem a s bolestí z břicha se vyvalil, a nah s kvílením a s bolestí v zemi se vrátí; chce böh, aby každý znamenal, že neurodil se v svět na hody, ale k pracování, jako pták k létání; že se narodil, ne aby zde ostal na věky, ale aby se v zemi vrátil, řka: Pomni, člověče! že prach jsi, a v prach se vrátíš. Protož má každý z nás znamenati, že východ náš v svět jest plačtivý, a náš přiebytek v světě jest nestatečný, a východ z světa hříšným velmi jest biedný a hrozný. A tak má každý znamenati, že jest v údole biedném jako z vlasti své vypověděný, nemocný, v ctnostech chudý, a smrti, jiez vždy čeká, poddaný. O by to každý věděl, a v svém

srdci jako v knihách napsal, zčástný byl by jistě, byl by bohu živ vděčně, od hříechu zachoval by se čistě, a měl by se k smrti vždy hotově; bděl by, jakož die spasitel, čekaje, skoro-li se pán vrátí a dá otplatu věčné radosti, pán, řku, jenž die: O by smysleli a rozuměli, a na najposlednější věci patřili! O kterak svatá duše jest, kteráž bdí, aby příchodu chotě svého nezaspala, kteráž rozumně patří, aby se v utěšení nerozdřiemala. Protož najmilejší! my všichni spolu smysleme a rozumějme, a v tom zrcadle se pilně spatřme, jenž nám před očima buoh klade, a řka: O by smysleli a rozuměli, a na najposlednější věci patřili! O kterak svatá duše, jenž ten rozum má!

Již sme slyšeli, co mámy smysleti, i co mámy rozuměti; již prosme boha, ať nám ukáže, co mámy spatřiti, a řci každý z nás s prorokem: Oznam mi, pane! konec můj a počet dnův, kteraký jest, ať viem, co mi se nedostává. Ó užitečná modlitvo! o zčástné v duchu pozdvižení! o potřebné žádanie! Nežádá prorok, aby budúcie věci zvěděl, kteréž jest bůh v své moci položil; nežádá, aby uměl rozličné vtipnosti: ale věda prorok, že jest host a pútník v cizie zemi, člověk nemocný a na malý čas zde živý, volaje die: Oznam mi, pane! konec můj. Patřil ten na poslední věc, smysлил a rozuměl, uposlúchal božie rady, jenž die: O by smysleli a rozuměli, a na najposlednější věci patřili! By smysleli, kterak hříechové jsú hořcí; neb die Jeremiáš: Viz, kterak hořké a zlé jest, že's boha opustil svého! zlé to věz, že hříech v sobě, a hořké v mukách za hříech utrpenie. O by rozuměli tohoto světa marnost, jakož die Ecclesiastes, to jest Šalomún: Marnost nad marnostmi, a všechny věci marnost! O by na poslednie věci patřili, to jest: věčnosť oslavenie dobrých, a věčnosť zatracenie zlých, aby se, jako Josef, budúcieho hladu vystřiehli. Neb die múdry každému z nás: Ve všech skutciech svých pamatuj na najposlednější věci své, a na věky, to jest, nikdy nebudeš hřešiti. Jistě, najmilejší! by každý z nás znamenal krátkost zdejšíeho života, a co se jemu nedostává pokánie pravého za hříechy, a kterak neplní božieho přikázanie, smysлил by a rozuměl by, a smrt před očima svýma polož, i bez pochybenie, nečekaje na se pomsty, nechal by pýchy, pečlivosti světské, chlipnosti

i rozkoši tělesné, a bděl by a hříechu se varoval, a tak smysle a rozuměje, jakož bůh radí, k budoucím by se věcem připravoval. Neb múdry netoliko hledí ku počátku které věci, ale na konec, a myslí prvé o trpení, nežli přide trpenie, aby uměl zniknutí utrpenie.

Ale snad die někdo: Hotov jsem přivoliti, abych smyslił a rozuměl, a na najposlednější věci patřil, vedlé boží rady; ale ukaž mi, které jsou ty najposlednější věci. — Věz, že poslednějších věcí není, než radost věčná a psota věčná. Ukazuje to spasitel, řka, že pojedú dobří v život věčný, to jest, živi budú u věčné radosti, a zlí pojedú v muky věčné. Tyť věci miení múdry Sirach, když die: Ve všech svých věcech, to věz v skutcích, pamatuj na najposlednější věci, a na věky nebudeš hrěšiti. Žádáš-li živ býti věčně, buď dobře zde živ, a neumřeš na věky. Bojíš-li se věčného zatracenie, temnosti, ohně, a radosti odlúcenie, nelučiž se nyní od ctnosti. Pomni, co poslednieho tě potká v tomto životě. Najposlednější věc tobě živému jest: duše od těla rozdělenie, při němž budú čertie střepěti, aby duch vzěli, přátelé, aby tebe mrtvého skoro odbyli, a knězie, aby tvé mrchy jako havranové požíli! Co s sebou poneseš? snad ďábel vezme duši, přátelé neb nepřítelé sbožie, a črvi prolezúc plachtici, v které tě položí, s myšmi a s žabami o tělo se rozdělě! Protož, milý! smysl a rozuměj, komu paseš tělo, komu sbožie chováš, co na se v každú hodinu čekáš. Jisté lépe těla smilného neskrotíš, než když tyto věci v svú paměť položíš; neb ty věci jsou poslednie, o nichž die bůh: O by smysliłi a rozuměli, a na najposlednější věci patřili! O by božské věci smysliłi, a světa tohoto věci srozuměli, a co radosti v nebesiech, a biedy u pekle, by lidé spatřili, tehdy by jisté boha poslúchali, a radosti věčné srdečně by žádali, světa by nechali, ani jeho tbali, a pekla by se strachovali. Neb v tu přehroznú hodinu poslední kto z přátel, kto z tovaříšev, kto z sluh, kto z pánov, kto z kněží, kto z papežov přijda bude moc mieti pomoci? Tu ani berla, ani kopie neb meč, sudlicě ani kropáč, ani sviece ďábla odrazí! Nebude, kto by utěšil ze všech najmilejších přátel, k nimž bude člověk hleděti, nebude-li od pána boha sbody mieti!

Protož važmy, najmilejší! ktorú bázní mámy sě boha báti, ktorým milovaním mámy jeho milovati, ktorú ctí mámy ho ctíti, pána Jesu Krista, jenžto ráčil jest nás od těch hrozných věcí vykúpiť, jenž nám v tu dobu sám pomoci móż, kdyžto ráčí. Protož, najmilejší! vzpomínajmy často na ten den poslední, a myslmy, kam čie dušě z nás pojde, když z těla vystúpi; neb to myšlenie a pamatovanie skrúšenie přivodí, náboženstvie krmí, myslí k bohu pozdvihuje, naději veliči a milost zapaluje; né brž věděti mámy, že v nižádném umění nenie naučenie, jenž by člověka spieše připravilo k pravé ostrazě, k spravedlivosti, k bázní božie a k svatosti, než své biedy znánie, věčného zatracenie pamět a hrozné smrti. Neb člověk bude jako nečlověk, když lká v nemoci, v niežto neduh roste, a hriešný sě strachuje, tělo sě třese, smysl neb čich hyne, moc schne, tvář bledne, čelo práhne, oko bliká a teče, ucho ohlúšie, nos zpráchnie, jazyk v hrdlo sě vtiahne, ústa zmlknú, žíly vadnú a kosti svadnú! Tehdy krása tělesná bude smradem, libé tělo bude mrzké, a utěšenie velmi hrozné i ohavné! Aj dosti hrozné. najmilejší! jest toto divadlo, ale jest nám velmi užitečné zrcadlo! Neb nižádné lékařstvie, nižádné člověka učenie tak nepudí ot nás pýchy, ani tak přemáhá zlosti, aniž tak hasí chlipnosti, aniž tak tlačí světské marnosti, jakož toho zrcadla ohlédanie; neb by je měl člověk, jakož buoh velmi radí, před sebu, i zdaliž by pýchal, neb smilnil? zdaliž by jiné tupil, vida, že snad zajtra bude tak biedný s biednými, nemocný s nemocnými, ohavný s ohavnými, a mrtvý s mrtvými, a bóhdaj nebyl zatracený s zatracenými! Protož die pán: O by smysleli a rozoměli, a na najposlednější věci patřili!

I co jest lidem mrzutějšího nežli člověk mrtvý? Viz: hnoji, lajnóm, i jiným věcem nečistým dlúhé v domu dadie odpočívanie: a člověku prvé milému nedadie do třetieho dne přebývati! neb více smrdí než hnój neb lajno, a čím rozkošnějie jest krmenó, tiem bude více smrděti, aby tiem spieše bylo vyvrženo, v zemi skryto, a črvóm dáno na pokrm. Protož má sě styděti člověk pyšným býti; má sě varovati lakoty a všie nehody, jenž by mohla jej na duši poškvřiti; neb proto die buoh: O by smysleli a rozoměli, a na najposlednější věci

patřili! by smysleli chytci, tohoto světa lakomci, by rozuměli prelátové a knězie tuční, by rozuměli všichni smilní a pamatovali, že se na ně to božie slovo chýlí! Neb před tím slovem die pán buoh: Zhruběl jest zmilelý, a odvrátil se jest; *premilý* zhruběl jest a ztučněl a rozšířil se, a opustil jest boha, stvořitele svého, a odšel jest od boha, spasitele svého. Vážmy, kto sú najviece zhruběli, ztučněli a se rozpásli, a nenaleznem viece rozpasených v rozkoši nežli duchovních, jenž sú opustili Krista, stvořitele a spasitele svého; nebo sú se odvrátili od něho obyčejí svými. Neb Kristus strážný, pracovitý v slovu otcě svého, pokorný, tichý, nesmilný, chudý, lačný, žieznivý: a tito vždy zpět, nice netrpíe, jediné když je břicho bolí z obžerstvie a z opilstvie; práci velikú nesú, když je na koně sázejí a na lože vnosíe; u nichž chudoba jest ohavnost, pýcha velebnost, a smilstvie slove přirozenie! Protož ihned jakož pán buoh die, že jsú tací pokolenie 'zlé, a nevěrní synové: a potom die všem takým, jenž sú boha svého opustili: Lid neb pohanstvo bez rady jest a bez opatrnosti. O by smysleli a rozuměli. a na najposlednější věci patřili! by smysleli, tehdy by bláznivé nehřešili; by rozuměli, tehdy by marnost opustili; by na poslednie věci patřili, tehdy by shledali, že musie svému bohu přede vším světem z každého skutku a z každého pomýšlenie i z slova prázdneho počet vydati; by smysleli a rozuměli, tehdy by nechajíce pýchy, smilstvie a marnosti, táhli by pokorú, ale ne smilstvím, a jinými ctnostmi k života svatosti; hnuli by se z ďablový školy a přestúpili by do Kristovy, i přijeli by tu radu, že by smysleli a rozuměli a na najposlednější věci patřili; slyšeli by, co buoh die, že všem die: Chopte se utrpenie, ať se nikdy nerozhnevá buoh, abyste nezhylni z cesty spravdivé. O běda, kteří se nechopie zde utrpenie, jakož buoh velí! Neb jinde die pán böh: Každá duš, kteráž nebude trpěti tento den, zahyne z lidu mého. Vážmy slova ta, že die böh: „každá duš zahyne, kteráž nebude trpěti,“ to věz, mravného tresktanie, za hřiechy pokanie žalostí a dosti učiněním. A die buoh: „tento den,“ to věz, v tento milostivý čas až do smrti; neb ktož před smrtí nepřijme plného za hřiechy dosti učiněnie, po smrti nenalezne miesta odpuštění. O by smysleli a rozuměli, ktož sú hřešili, aby se právě káli

a dosti za hříechy učinili, a v odpustky trhovské nedoufali! by smysleli, že jakožto kto zaslúží, takéž jemu buoh odplatí; by rozuměli, že milosti neb hříechóv odpuštění nemají za penieze prodávati, aniž mohú, než že lidi klamají, když na penězích milost řeči svú vydávají. O by na konec hleděli, kterak na smrti nepomohú papežovi listové, nepředejdú-li dobří skutkové.

A to znamenajíc, *starati, čovat* najmilejší! smyslmy, *čovat* kterací smy byli; pomněmy, kterací jsme; vizmy, kterací budemy. Prohledněmy, neb die pán: O by smysleli a rozuměli a na najposlednější věci patřili! By smysleli, že nemóz žádný jíti z radosti světa bez utrpenie v radost inhed nebeského královstvie. By rozuměli, že musí jest Kristus trpěti, a tak v svú v oslavu jíti, a že údové jeho musí také trpěti a svůj kříž nésti. By patřili, že buoh spravedlivý nižádného hříecha nenechá bez pomsty. O by smysleli a rozuměli, a patřili k onomu dni, o němž die prorok: Den ten den hněvu, den truchlosti a biedy, den veliký a hořký velmi! O by smysleli a rozuměli, a patřili na svůj den, když dušě bude mieti z těla vystúpiti, okolo niež ďablové jako lvové budú střepěti, a hříšnú duši jako chcece pohliti. Tu hróza obklíčí duši převeliká pro ďábly, pro temnosti, pro oheň věčný, pro bolesti, pro rozlúčení od těla, v němž jest měla utěšení, pro zbavenie věčné radosti, a pro věčné a nesmierné tesknosti. O by smysleli a rozuměli, a na ty věci patřili! Co zlému prospěje v tu dobu umění? co světa povýšení? co papežstvie, cesařstvie neb jiné dosto-
jenstvie? co které sbožie, co urozenie, krása neb lepota? a co smilstvie neb lakota? I zdali moci budú duši zlú zlata neb stříebra která vykúpiti? čili jejie vóli nasytiti? i zdali tělo bude moci smilniti, neb kterou rozkoš mieti? Jistě nic. Avšak lidé oslepení nesmyslé, nerozumějí, ani na to patřie! Protož napomíná je buoh a řka: O by smysleli a rozuměli, a na najposlednější věci patřili! I zdaliť tu radu boží plnie, jenž jsú v libosti světa pohříženi, jimž se nechce umřieti, jimž se více líbí smilstvie nežli duši zdravie, jimž se více líbí sbožie než čisté svědomie, jenž se více táhnú ku obrokóm než do nebes k prorokóm? Zemščí jsú, zemské věci čenichají; svině jsú, lajna přemietají: hlavy pozdvihnúti k nebeským věcem nemohú!

O by smysleli a rozuměli, a na najposlednější věci patřili! by smysleli, odkud sú přišli; by rozuměli, kde jsú; a by patřili, kam pojedú, a které cestú! Že těch věcí nepatří, protož pýcha jich pozdvihuje nad jiné, hněv jich popúzie na jiné, trápí závist, pálí smilstvie, vieže lakomstvie, nestateční lenost, lakota hovadí, a zlost všelikteraká klátí. Protož jako blázni jsú učiněni, jsú v zlosti zavřiěni, boha netbají, blížních nemilují, sobě najviece slúžie! Zavrhlí sú řeč boží, rady sú jeho nepřijeli. Protož die buoh, že jsú lidé bez rady a bez opatrnosti. O by smysleli a rozuměli a na poslednie věci patřili! O by smysleli, rozuměli a patřili, že ďábel chytrý o Krista se pokusil, aby ho v hříech uvedl, a o svatého Martina na smrti, aby ho sveda, duši v zatracení uvedl. O by patřili, proč volal syn boží hlasem velikým na kříži: Otče! v ruce tvoji porúčiem duši svú. Nedarmo křičí, jehož se dušě ďábla nebojí, jenž jest peklo pobojoval a své vyvedl; ale volá, dávaje nám naučení, že těžké bude duši naše vystúpenie, abychom sobě nedoufali, kterak kolivěk bychom byli dobří; ale abychom smysleli a rozuměli. Protož syn boží volá na kříži, řka: Otče! v ruce tvé, to jest, v moc tvú, porúčiem duch svó! abychom na poslední svú hodinu patřili. Nebál se Kristus dušě ztratiti, a volal; ukázal, že ktož jako milý syn otcí bohu dušě neporučí, mra, že maje hříech smrtedlný, z moci božie vypadne. Báł se toho prorok, protož modlil se, řka: Uslyš mú modlitvu, když prosím, a od bázni nepřitele vysvobod duši mú. Aj, prosí zbavenie od bázni nepřitele hrozného. O by lidé blázniví smysleli a rozuměli, kterakú hrózu a bázeň má každá dušě zlá od ďábla velikú, kterakú má tesknost přetěžkú: jistě by ne tak všetečně hřešili, zde by se boha jako synové báli, hříechóv by se statečně káli, rady by otcě svého poslúchali, jenž die: O by smysleli a rozuměli, a na poslednie věci patřili! Ale že na poslednie věci nepatří, protož se jiným posmievají a radu boží zamietají. Ale zda jim tak to pomine? jistě nic; neb die pán takým: Já vašemu zahynutí budu se smietí, a budu se posmievati, když vám to přide, čehož ste se báli, a když vás ohromí křik a truchlost.

O smysl každý hříšný zde v světě ten súd boží hrozný!

Jistě, by jemu právě rozuměl, nemálo by se toho lekal, což die buoh: Já vašemu zahynutí, to jest, zatracení, budu se smietí, to jest: vás položím hodny k smiechu; a když vás ohromí brzká truchlosť, to jest, brzká psota věčná, budu se vám posmievati, to jest: vás hodny věčného posmievání ukáži. O bohdať tomu rozuměl a k tomu patřil hříšný, jenž hřiechův svých nepatří, myšlení, řeči a skutkův neřídí; jenž jest hotov k zlosti, a nebrzek k ctnosti; hotovější k stolu, než k modlení bohu; jenž jest silen k pití, a mdel k náboženství; jenž jest bdící k básněm, a spalivý k božímu slovu; jenž jest hotový k mluvení, ale zpozdíly k božímu chválení; hotový k hněvu a k utržení, ale nehotov k milosrdenství; závisti milovník, chudých protivník; jenž drástku neb mrvu v ciziem oku znamená, a v svém nevidí prkna; jiných činy tupí a své velebí; jenž jiné treskce, a se nelepí; jenž jiné hyzdí a se chváří, zlost nalezuje a ctnost tupí! A budiž kterým kolivěk jiným hřiechem obklíčený, věrně, ktož se těch i jiných hřiechův nevaruje, ten právě nesmyslí ani rozumie, aniž na poslední věci patří. A zdá-li se komu, že taký nenie blázen, slyš ducha svatého, jenž die: Bláznův nekonečný jest počet! Neb kto z nás, kto zde v světě móż počísti bez božieho zjevení, co jest smilníkův, lakomcův, opilcův, kostkářev, i jiných hříšníkův? a ty všechny písmo nazývá blázny; neb což móż bláznivějšího býti než zabiti se samému? oheň sobě strojiti, aby v něm hořal? všecko, což máš, darmo dáti, otcě a matku haněti, a od dědicství se pryč lučiti? To vše činí, ktož smrtně hřeší: neb sám se najprvé na duši zabíe, jehož by nižádný nemohl tak zabiti; oheň sobě věčný hřiechem strojí; vše co má, darmo, neb za nic dává, to jest za hřiech, i sám se vešken tak prodá; jakož die písmo: Darmo ste prodáni, a bez stříbra budete vykúpeni! Veliké bláznovství, dáti věčnú radost za velmi krátké utěšení, a protiviti se otcí svému nebeskému a haněti jeho! Ale blázen taký tomu nerozumie, jakož die prorok: Muž nemůdrý nepozná, a blázen nesrozumie. Protož die prorok, že spolu nemůdrý a blázen zahyneta. Kterak to rozdělíme? Takto: Nemůdrý jest ten, kterýž neznamená, že jest v cizie vlasti pocestným, od radosti své vlasti jsa odlúčen; ale blázen jest ten, který ač rozumem to zná, avšak dobrými činy sebe

z biedy vysvoboditi netbá! Opět takto: Nemúdrý jest ten, jenž nevěří, by byly zlým věčné muky, a dobrým věčné radosti připraveny; ale blázen jest ten, který ač věří to, ale však nechce býti dobře živ, aby muk věčných byl zbaven, a radosti věčné aby došel. Protož spravedlivým božím súdem spolu nemúdrý a blázen budeta zatracena. A to by se nestalo, když by smysleli a rozuměli a na najposlednější věci patřili, jakož radí pán buoh milostivý.

Aj najmilejší! již ste slyšeli v tom zrcadlku hříechuov, co mámy smyslití a rozuměti, a nač patřiti; protož pilni budme, abychom to v srdečné paměti položili: neb se tak hříechuov ostřežem, a ďábla a svět a tělo přemóžem, a zatracenie věčného zniknem, a v radost věčnú puojdem, s pomocí Trojice svaté, skrze pána našeho milého Jezu Krista. Amen.

Zrcadlo hříšníka menší *).

Že izádnému nelze spasenu býti, ktož tohoto světa a okrasy jeho nepotupí, to die syn boží ve čtení, řka: Nížádný člověk nemuož dvěma pánoma slúžiti. Též svědčí svatý Jan v kanonice své a řka v kapitule druhé: Neroďte milovati světa, ani těch věcí, kteréž na světě jsú; neb miluje-li kto svět, nenie láska božie v něm. Nebo všecko, což jest na světě, žádost těla jest, a žádost očí a pýcha života, a svět pomine i jeho žádosti; ale ktož činí vuoli boží, ostává živ na věky. Též čte se o pannách, i o jiných zvolených božích, řkúc: Království světa i všecku okrasu potupila sem, pro milost pána Jezu Krista, kteréhožto viděla sem, kteréhožto milovala sem, v kteréhožto věřila sem.

Ale že potupenie světa nemuož býti bez poznání sebe, protož najprvé potřebie jest povědieti o poznání sebe, a potom o potupení světa, že jakož svatý Bernart praví a řka: Člověk chce-li přijíti ku poznání pravému, musí najprv znamenati stav vedlé těla i duše. S strany těla znamenaj, člověče! co si byl před narozením, a co jsi narodiv se a kde jsi, a kde budeš po smrti. Zajisté nic si nebyl před narozením: počal si se v hříše, a narodil si se v hříše. Narodil's se z nečisté věci, protož styď se a buď pokorný. Neb narodě se člověk ihned pláče: pacholík pláče na Adama a řka: A! a! a! a děvečka na Evu, řkúci: E! e! e! A tiem pláčem vyznávají biedu tohoto světa, a strach věčné biedy.

*) Z rukopisu cís. veřejné bibliotéky v Praze z roku 1469 na papíře ve fol. (XVII, B. 6, fol. 59 p. v.)

Člověk s strany těla jest nečistá a smrdutá věc, pytel lajunuov, pokrm črvuov, po člověku črv a po črvu smrad a ohavnost.

Protož, člověče! čemu pýcháš? znamenaj, že's se počal z mrzuté věci, a potom jsi dán ve mnohé biedy v tomto světě a k hříechu, a budeš pokrm črvuov v hrobě. I co pýcháš, praše a země! kteréhožto početie jest v hříechu, naroditi se muka, živu býti bieda, umřieti snuzenie? pročž tehdy tělo své drahými věcmi okrašluješ, kerážto po malých dnech črvie budú žráti? ale duše své neokrašluješ skutky dobrými, kerážto bohu i angelóm svatým měla by býti obětována v nebesiech! I proč duši svú málo vážíš a jie předkládáš tělo? paní slúžiti, a děvce panovati zajisté veliká ohavnost jest! Neb zajisté duše rozumná dražšie jest než tento svět; neb syn boží nedal jest svého těla za celý svět, ale za duši dal jest na smrť; protož dražšie jest duše vykúpená krví pána Jezua Krista než svět. A protož kerúz dáš odměnu za svú duši, jenž ji dáváš za hubenú libosť tělesnú? Však syn boží pro ni s nebesstúpiti ráčil jest, aby ji vysvobodil z moci ďábelské, kerážto když viděl jest, ana svázána mnohými hříechy, pro kerážto měla by u věčném ohni hořeti, plakal nad ní, kerážto neuměla sebe plakati, a netoliko plakal za ni, ale dal se za ni na smrť ohavnú, aby ji svú svatú krví vykúpil. Poznaj, o člověče! kerakť drahá jest duše tvá, a kerak těžké rány na duši jsú, totiž hříechové, za něžto syn boží tak ukrutně raněn byl. Neb by nebyly ty rány na duši k smrti věčné, nikoli neumřel by byl za ně syn boží. Protož neroď málo vážití ran duše své, kerežto vidíš dáti slitovanie od boha všemohúcieho. Syn boží umýval se slzami za tě: umývaj i ty po vsecky noci lože své slzami a srdcem svým skrušeným; syn boží vyléval jest svú svatú krev: a ty vylévaj ustavičně z svého těla utrpenie. Jakož die pán buoh v pátých knihách Mojžiešových v rozdielu XVI a řka: Sedm dní budeš jiesti chléb utrpenie bez kvasu.

Ale snad dieš: Tvrdá jest to řeč; nemohu světa potupiti, a nemohu na těle tak trpěti! — Nu pověz mi, kde jsú milovníci tohoto světa, jenž sú nedávno s námi byli? Nic z nich jiného neostalo, jedno prach a črvie! Znamenaj pilně, co sú

byli: lidé sú byli, jako i ty; jedli sú a pili sú, jako i ty; tancovali sú, smieli sú se a jiné hříechy plodili: a okamženě sstúpili sú do pekla! I co jim platna jich marná chvála a utěšenie krátké, moc světská a rozkoš těla, sbožie lživé a veliká čeleď? Ty všecky věci počinuly sú, jedno věčná bieda ostává! A tak věduce ty biedy v světě, i měli bychom je opustiti. Jakož svědčí sv. prorok Naum v třetiem rozdiele: Každý, kerýž tě opatří, uteče od tebe.

Pak tuto s strany duše znamenaj pilně, člověče! sám se, vstúpe v své srdce: znamenaj, odkud jdeš? že hřešíš-li smrtně, tehdy jdeš od svého spasitele, pána Jezu Krista, i sám od sebe, i ode všeho svého dobrého; kam jdeš? že snad do věčného ohně; co činíš, i co si nalezl, a co's ztratil? Opatř, přibývá-liť na každý den svatého života, čili ubývá? kerá se myšlenie najviece v tvém srdci tlukú? kerá pokušenie tě najviece trápí? statečně-li se jim bráníš? pilně-li svého srdce ostřieháš? velmi-li vážíš hříechy své? velmi-li se za ně stydíš před pánem bohem i před lidmi? velmi-li se za ně kaješ? velikú-li za ně tesknost a žalost máš? velmi-li tě již mrzejí? již-li nechceš jinak živ býti, jedno k vuoli boží? již-li túžíš velice po pánu bohu a po nebeském království?

Když seznáš stav svojoj podlé těla i duše, tehdy poznáš, keraký jsi, a keraký by měl býti; z poznání svého budeš se moci pozdvihnúti ku poznání pána boha tvého; a čím viece na všaký den poznáš se, tiem viece pozdvihneš se vzhuoru k nebesóm. A to poznání svatý Bernart nazývá zrcadlem, v kteréžto zrcadlo pravý kající na všaký den nepřestává hleděti, a vytierati netoliko zlá myšlenie, ale i každá neúžitečná myšlenie, aby nic neostalo v svědomí, jenž by se bohu nelíbilo. A když se vyčistí to zrcadlo právě, a pilně v ně hleděti bude člověk, tehdy ukáže se světlost božská jemu; a takým viděním duše bude zapálena a prozří až na onen svět, a počne velmi milovati pána boha; a všecky věci časné bude sobě málo vážiti, i všecky žádosti zlé; a tak svú vuoli od sebe odvrže a na samého milého pána Jezu Krista zpolehnúci, vstupovati bude vzhuoru, kochající se v duchovních rozkošech; a tak ukřižuje své tělo s hříechy a s žádostmi, a samému bohu bude živa.

O potupení světa.

O potupení světa již sluší krátce povědieti. Najprvé má člověk věděti, že potupiti svět, jest všecky časné a minulé věci bez milování pominúti v tomto živote; najprvé hledati královstvie božieho a jeho spravedlnosti, a potom jiné věci budú přidány; a na utěšenie a na radosti tohoto světa nic nedbati, neb radosti tělesné konec jest bieda věčná; jakož die spasitel ve čtení a řka: Běda vám, jenž nyní smějete se, neb plakati a lkáti budete! Protož, člověče! potupiž svět, ač nechceš s ním zahynúti. Neb ohavná věc jest milovati lajna, a tak ctíti a milovati, ješto jsú zemské věci. Proto bohaci lakomí, učiniece se služebníci nad lajnami biednými, i radují se, když je nazývají pány: a však v pravé pravdě jsú sluhý hříechu.

Dále, člověče! znamenaj, že milost tohoto světa a milost božie jsú sobě odporne věci, protož nemohú v jednom člověku spolu přiebytká mieti. Neb milost božská tiehne člověka od zemských věcí vzhuru k nebeským; ale milost tělesná zase táhne od nebeských věcí k zemským. Nebo milost jest někeraká váha v duši, jakož die svatý Augustin: Milost má jest váha má; milostí se nesu, kamž kolivěk jdu. Protož čím více a hlúbe milost tělesnú od sebe zapudí člověk, tím více okusí milosti božské. O biedná duše! co hlédáš v světě, kdež všecky věci vidíš, any tě klamají? O biedná duše! proč neznamenáš, že miluješ tento svět, v němžto jest plno osidl? jakžto die svatý Augustin a řka: Prostřed toliko osidl jsem, keráz jest rozlékl dábel, aby jimi lapal duše. A těch osidl jest pln svět. O biedná duše! kam od boha utiekáš, s kerýmžto máš pravé sbožie a radost? a běžíš po tomto světu. a s ním velikú biedu a psotu máš! a svět volá: Já hynu! a Kristus volá: Já obživuji a opravuji!

Ale snad dieš: Keré jsú to věci, jenž překážejí potupiti svět? Odpovie se tobě, že mnohé jsú ty věci, jakožto: sbožie tělesné, rozkoš, krása, přiezeň lidská, mladost, česť, chvála, moc, duostojenstvie; a krása tělesná nic jiného nenie než zástěra ohavnosti. Ty i jiné věci jsú, jenž překážejí potupiti svět. Ale ku potupení světa a okrasy jeho napomínají nás mnohé

věci: Najprvé náš milý spasitel napomíná svým životem i řečí; neb narodil se jest u veliké chudobě, a umřel jest nah na kříži za ny za hříšné. Jakož svědčí ve čtení a řka: Lišky dúpata mají, a ptáci nebeští hniezda: ale syn člověčí nemá kde své hlavy skloniti. Druhé napomínají nás ku potupení světa všickni světí, starého i nového zákona, svými životy příkladnými i naučením dobrým. Třetí napomíná nás odplata veliká zde i v nebeském království. Jakožto svědčí syn boží ve čtení a řka: Nižádný nenie, jenž by opustil duom anebo rodiče, nebo bratry, nebo ženu, nebo syny pro království nebeské, aby nevzal mnohem více v tomto času, a v budoucím věčný život. Čtvrté napomíná nás krásné stvoření, jakžto: nebe, slunce, hvězdy, abychom my, vzhlednuce na ně a na jiné věci tělesné, i potupili svět a žádali duchovních a nebeských věcí. Páté napomíná nás ku potupení světa hnutie světa, abychom jej potupili; neb vidíme, ano svět všudy hyne: tělo naše, rúcho, domové, a jiné věci všecky napořád hynú. Šesté napomíná nás krátkost života tohoto a dlúhosť věčného života, abychom jej potupili. Sedmé napomíná nás věčná bída pekelná, abychom svět potupili. Osmé napomínají nás rozličné psoty tohoto světa, abychom jej potupili a brali se k nebeským věcem.

Nu vol sobě, co chceš; ale pravímť: budeš-li milovati tento svět, zahyneš i s ním; pakli budeš milovati syna božieho, budeš kralovati s ním, i se všemi svatými na věky v království nebeském. Amen.

Devět kusuov zlatých.*)

První artikul neb kus zlatý jest tento: Ktož dá jeden haléř pro bůh za svého zdravého života, ten více pána boha uctí, a své duši více prospěje, než by po smrti tolik zlata dal, což by se jeho mezi zemí a mezi nebem mohlo obdržeti. A toho můž snadný rozum býti: nebo před smrtí dán jest čas k zaslúžení a k získání milosti božie; a po smrti nižádný nic nemůž dělati, ani zasluhovati, ani sbožie rozdávatí. Pakli skrze jiné chce po smrti rozdávatí, a moha sám za živa rozdávatí, neměl jest milování zřízeného a jistého k bohu, že jest sám z své svobodné vôle za živa neučiniv, porúčie komus, nevěda, co on z toho učiní, a jakým úmyslem a komu rozdá. Nejisté po smrti rozkazuje rozdávatí ty věci, kterých s sebou pobrati nemůž; a by mohl jimi vlásti, nedal by jich pro bůh, ale spieše by jich více přidobyl. Protož čímž již člověk nemůž vlásti a ostavie po sobě to: kto vie, líbí-li se bohu zaň, což po něm někto činiti bude? Živému jest řečeno: Což můž ruka tvá, to dělaj; nebo potom diela, ani smysla k dielu, ani času (nebude). Nebo po smrti rozdávanie svatokupei na očistec sú úvedli; protož po smrti nevieme, by se slíbil kto bohu, by celý svět zaň dali.

Druhý kus zlatý jest tento: Ktož jedno slovo protivné strpí, ten více pána boha uctí, a své duši více prospěje,

*) Z rukopisu na papíře v 4 asi z polovice věku XV, v císařské bibliotéce v Paříži (N. 29, Fonds Slave).

nežli by tolik metel o svůj chřbet zbil, co by jich mohlo v najvětšiem lese zruosti. Jedno jest v tom rozuměti: že na těch, kteří jsú přestupníci přikázání božích a stojie v hříšiech smrtných, nemóž nižádné zaslúženie, ani které utrpenie bohu sě líbiti, ani slovo protivné strpěti, ani veliký les metel o chřbet sobě zbíti, ani sě pro bůh dáti upáliti. Die sv. Pavel: Bych dal tělo své na utrpenie, že bych hořal, a milosti neměl, nic mi platno nenie. A milosti božie nižádný nemóž mieti, ktož přestupuje přikázanie božie. A jest-li mluviti o těch, ješto stojie v přikázáních božích a tak v milosti božie, že by na těch lépe sě líbilo bohu strpenie jednoho slova protivného, než zbitie metel o svůj chřbet velikého lesu, to by proto mohlo býti, že by z přikázanie božieho někdy měl strpěti slovo protivné, a metel mnoho o sě zbíti z svého zámysla; jakož mnozí pobiehají těch trpení, kteréž na ně bůh vzkládá svým súdem nebo svým přikázáním: a což sobě sami nazamýšlejí a zvolé nesnází a utrpení, to chtie trpěti. Protož jedno slovo nebo více jich strpěti k vůli boží a k jeho přikázání, velmi jemu líbí sě: nebo tak trpě činí vuoli boží; ale nechaje člověk těch trpení, kteráž jemu bůh prikazuje, i zamyslí sobě jiná mnohá, v těch svú vůli činí; protož sě bohu nic nelíbí.

Třetí kus zlatý jest tento: Ktož sě najmenšímu pokoří, ten více pána boha uctí, a své duši více prospěje, než by od jednoho konce až do druhého konce světa putoval, a v každé šlepěji svú krev prolil. Nebyl-li by všečen úplně pokorný, ač by sě menšímu někdy z příčiny pokořil, tiem by sě nemohl mnoho líbiti bohu; pakli jest úplně pokorný, tiem více jist svú pokorú, že sebe menšímu móž sě vždy pokořiti, a svú pokoru k dobrému přivesti. Nebo vyššímu sebe pokořiti sě, nevždy bývá pravá pokora: nebo snad pro své hubenství, boje sě jeho, pokoří sě jemu, hledaje milosti od něho; a kdyby jemu roven byl, snad by jemu hrozil. Protož kto jest v sobě pokorný k menšímu pokoru ukazovati, mnoho sě ten líbí bohu; ale zputovati všečen svět do krve noh svých, nenie přikázanie božie, ale zámysl bludný lidský; protož nic sě nelíbí.

Čtvrtý kus zlatý jest tento: Ktož dá bohu všemi svými údy vlásti, ten více pána boha uctí, a své duši více prospěje,

nežli by všečen svět pro bůh na hlavě schodil. Toť vše proto můž pravé býti: nebo to přikazuje, aby ze všech mocí duše i těla milovali sě. A svatý Pavel die: Zdali nevíte, že údové vaši jsú chrám ducha svatého, jehož máte od boha? protož nevydávajte údův vašich v oděnie hřiechův. To jest: aby skrže údy vaše, neskročené a rozpuštěné, moci nevzeli hřiechové u vás. Protož jest přikázanie božie, aby všecky údy těla svého poddávali v službu Kristovi: ale na hlavě zchoditi všečen svět, nenie přikázanie božie. A by pak bylo přikázanie božie, ale nemůž to býti, by kto na hlavě zchodil svět: nebo nenie dán chod na hlavě; dosti by měl silný, zchoditi na nohách stranu světa, a to učině, byla by marnost jako i jiná, a nemohl by jí boha ctíti.

Pátý kus zlatý jest tento: Ktož jednu slzu na své hřiechy unoří, ten více pána boha uctí, a své duši více prospěje, nežli by po smrti tolik plakal, až by jemu z očí dvě řece tekly. To vše pravé jest proto, že zde místo i čas jest ku pokání, k nalezení milosti, k zaslúžení spasenie věčného: ale tam ani skutek zaslúžilý bude, ani múdrost, ani umění; a kohož spravedlnost božie zastihne bez pokání, tam věčný pláč očima bude a škřehot zubóm, a nic sobě nevypláče. Pakli řkú, že v očistci plačie, z něhož vyjítí mohú: ale jest-li že zaslúžile plačie, tehdy pokání činie, a tam čas ku pokání mají; pakli nezaslúžile plačie, tehdy darmo plačie a nic nevypláče. Protož najlépe jest věriti, že nynie čas vzácný jest a dnové spasenie jsú; a že ti blaženi jsú, kteříž v pánu bohu umierají, jimž jest řekl duch, aby odpočinuli od svých prací, a skutkové jich jdú po nich. Ale o těch nenie nižádné jistoty, kteří tam cizieho vykúpenie hledají.

Šestý kus zlatý tento jest: Ktož sobě pána boha nade všecko stvoření draze váží, a jemu sě všečen poddává, ten více pána boha uctí, a své duši více prospěje, nežli by za něho matka božie se všemi svatými prosila. Bez pochyby více prospěje milovati boha, a vážití jeho sobě nade všecko stvoření; jest přikázanie božie každému člověku, aby tiem boha ctil po vše časy, a opustě přikázanie božie, bude nepřítel boží a v nenávisť jemu padá. Kterak matka božie se všemi svatými prositi bude, jehož bůh pro jeho hřiechy zatratiti chce? musí býti matka božie mající vůli odpornú proti bohu:

ona chce, aby ten spasen byl, kteréhož bůh zatratiti chce ; a tomu věriti nepodobné jest. Než to pravé jest, že v nebi nepřebývá nižádná odpornost: jakož bůh chce, tak matka božie se všemi svatými. A že die tuto, že kto miluje boha nade všecko stvoření, více ctí boha, než by za něho matka božie se všemi svatými prosila : tu jemu nepřileží v tom boha ctíti, že někdo za něho prosil by, když sám za se prosě, nemůž svú modlitbú boha ctíti. Protož zdá se, že by ty řeči něco byly, vložíce v to matku boží, ale nic nejsú: ktož sebú boha nectí, nemůž jeho skrze jiné ctíti.

Sedmý kus zlatý jest tento: Ktož nižádného bláznivě nesúdí, ten více pána boha uctí, a své duši více prospěje, nežli by byl jako svatý Vavřinec na roště pečen. Tuť spolu budú mieti. Příkladanie božie jest, neb záповěď jeho každému, aby nižádného bláznivě, všetečně a z nenávisti nesúдили, to jest z nenávisti: z domněnie nejistého a z narčení lživého načítajíce jeho těmi nebo oněmi hříechy nebo bludy, a to držiece křivě, i mluvie tak jiným o něm; a snad jeho peklu přisuzují pro svá domněnie lživá. Takové súdy jsú bláznivé a zlostné, jichž se má člověk chovati jako cizoložstvie. A což vie neb vidí zevně, že tak se děje, tomu můž řeci, že jest hříech; ale nepřileží člověku potupiti jeho pro hříech, ale můž-li opravit, dlužen jest. Než pak tato pře, ježto se die, že takový, jenž nesúdí bláznivě nižádného, více boha uctí, nežli by byl pečen na roště jako svatý Vavřinec: o tom pře jest. Nebo sv. Vavřinec pro vieru a pro svědectvie Ježíše Krista trpěl jest slavné mučedlnictvo, a tiem jest mnoho mohl poctiti a oslaviti boha; a že ten, ktož nesúdí bláznivě nižádného, poslúchá boha a činí vůli jeho, a tiem ctí boha. Ale činí to snadně, toliko mysl rozumem zpravuje, a nedá v ní (miesta) hněvóm, nenávistem a smělostem všetečným, z nichžto súzenie křivé jiných rodí se; a to činí bez prolitie krve, netrpě mnoho o to: ale vyznávajíce jmeno Ježíšovo, trpěti proto mučení těžké a smrt ukrutnú, tomuť více milosti i viery k bohu má přidáno býti, a věčšie poctivost k bohu, než prvniemu.

Osmý kus zlatý jest tento: Ktož milosrdenstvie kterému člověku učiní pro buoh, ten více pána boha uctí, a své duši více prospěje, nežli by byl do třetieho nebe vtržen, jako

sv. Pavel. To na váze stojí; nebo ne vždy milosrdenstvím každým bývá bůh uctěn: že zlý křivým úmyslem činí milosrdenství, nebo po přezí číní je zlému člověku, jehož buh nenávidí. Protož těmi slepými milosrdenstvími, ješto je zlí zlým činie, nebývá bůh ctěn; než pak když se zřízené děje milosrdenství podle vůle božie, tiem bývá bůh uctěn. Než že tuto die, že více bývá uctěn, než by do třetieho nebe byl vtržen, jako svatý Pavel, tomu jest snadno věřiti: nebo skutek milosrdný jest v moci i u vůli člověka, aby jej činil ke cti božie; ale vtržení do třetieho nebe nenie v moci člověka, než toliko v moci samého boha; protož těmi skutky nemohú lidé boha ctíti.

Devátý kus zlatý tento jest: Ktož se vůli božie neprotiví, ten více pána boha uctí, a své duši více prospěje, nežli by všecken svět, kdyby jeho byl, pro bůh dal. Vědomoť jest, že ten se vůli božie neprotiví, ktož činí to, což vůle božie chce, a tak poslouchá boha v jeho přikázáních; tomu bůh chce. Ale darovati boha vším světem nemóž, ani o to stojí, aby jeho kto světem daroval; nebo jeho vždy jest, a on z své vůle udává světa každému méně nebo více. Protož ten, ktož poslouchá boha a činí vuoli jeho v přikázáních jeho, móž poctiti boha z té stránky světa, kterou jest vzal od něho; ale ten, ktož přestupuje přikázanie božie a protiví se vůli boží, nemóž ani celým světem boha ctíti, ani kterou nejmenší věcí tohoto světa: nebo (kto) sám se nelíbí bohu, i nemóž skrze nižádnú věc se líbiti bohu. Amen.

Provázek třípramený

z víry, lásky, naděje, kteréhož se má každý křesťan držeti, kdo chce do věčného blahoslavenství přijíti. *)

První pramen, víry.

Spatřiv, že lidé v hříších velmi tonú, a boje se, aby do propasti věčné neupadli, ale aby z hříchuov a z hrdla ďáblová vytaženi byli, rád bych oznámil provázek, jehož držice se lidé, mohli by vytaženi býti do věčné radosti. A že lidé neradi slyší dlúhé řeči, a také písaři česky neradi píší, pakli píší, ale neprávě, a prázdnoti také dlúhé nemám: protož provázek o třech pramencích kratičce již chci splésti. Provázek ten jest život svatý, z víry živé a naděje a lásky v člověku zachovaný, kteréhož provázka má se každý člověk v tomto světě držeti, nechce-li na věky zahynúti. Protož kdož chce, ten jej přijmi, a nauče se písmem, drž jej skutkem, neb umějící a nemilující nebudú z propasti vytaženi.

Ekleziastes král snažně znamenav marnost světa tohoto, popsav knihy, dí u konce svých knih: Marnost nad marnostmi, i všecky věci marnost. A před tím dí: Prvé, nežli se odtrhne provázek stříbrný, a pomine neb navrátí se život zlatý, a rozspe se vědro nad studnicí, a zláme se kolo nad čister-nú, a navrátí prach v zemi svú, z níž bíše, a duch se navrátí k bohu, jenž jest jej dal. Aj, král velikú marnost světa znamenal, a duchem svatým jsa naučen, nám na paměť popsal,

*) Z exempláře vytištěného léta 1545 v Praze u Jana Hada.

že v marnosti svět tento jest potopen. Protož kdož chce ne-
 utonúti, musí provázkem vytažen býti, jenž jest v tomto světě
 život nevinný, a prvé, nežli se odtrhne provázek stříbrný, jenž
 jest svázání duše s tělem; a prvé, než pomine život zlatý,
 jenž jest v tomto světě nekojný; a prvé, než se rozspe vědro
 nad studnicí, jenž jest život křehký nad božím milosrdenstvím;
 a prvé, než se zláme kolo nad čisternú, to jest věk světský,
 jenž jest založen na nálezcích lidských; a prvé, než prach,
 jenž jest tělo člověka, navrátí se v zemi svú, z níž jest tělo
 učiněno; a prvé, než duch se navrátí k bohu svému. Aj, před
 těmi věcmi člověk má povíděti sobě o provázku, jímž by mohl
 vytažen býti z marnosti světa, aby v ní neutonul, a potom u
 věčné propasti nebyl na věky pohřben. Provázek ten má
 býti o třech pramenech, aby se neodtrhl. První pramének
 jest víra, druhý naděje a třetí láska. Ohledajž ty prameny a
 věz, že víra, jakož dí svatý Pavel k židuom, jest založení věcí,
 o kterýchž naději máme, duvod věcí neviditedlných; neb víra
 jest první ctnost od boha vlitá, na níž jako na dně neb krum-
 feštu má každá ctnost založena býti, a bez níž nelze se bohu
 líbiti, jakož dí svatý Pavel. A má býti víra i jest o věcech,
 k nimžto jest doufání, a jenž jsú skryté od našich tělečných
 očí. Protož dí svatý Augustin: Co jest víra, jediné což nevi-
 díš? to věz, že víra jest o těch věcech, jichž nevidíš; neb by
 viděl, již by víry z toho neměl. Protož i dí svatý Pavel, že
 víra jest duvod neviditedlných věcí, jakož jest božství, Trojice
 svatá, blahoslavenství a jiné věci, jež věříme, jichž nyní nevi-
 díme; ale když blahoslaveni budeme konečně, tehdy všeckny
 ty věci opatříme v Trojici svaté jako v zrcadle neb v prvním
 světle, v němž všecky věci jsú popsány od věčnosti. Protož
 dí pán Ježíš: To jest život věčný, aby poznali tě, samého
 pravého boha, a jehož's poslal, Jezu Krista. Jako by řekl milý
 spasitel: Na tom záleží věčný váš život, jenž jest věčné utě-
 šení, aby věřící poznali konečně tě boha, a tak Trojici svatú,
 rozumem, a všecky věci v Trojici svaté, a tak i pána Jezu
 Krista, o němž nyní věří, že jest pravý buoh a pravý člověk;
 neb to jest pravá víra, abychom věřili a vyznali, že pán náš
 Ježíš Kristus, boží syn, buoh i člověk jest. Ztiehniž ten první
 pramen, totižto víru, tak vedlé řeči svatého Augustina, aby

věřil o pánu Ježíšovi, což on chce o sobě věřenu býti, tak aby vše, což sluší na jeho božství, božství víru přidal, a co na jeho člověčenství sluší, aby tomu člověčenství taky víru přidal. Na božství sluší věřícímu vyznati, že jest věčné, počátku ani konce nemaje; neb jako se jest nepočalo, tak se neskoná na věky. A na člověčenství sluší vyznati víru, že počátek má; neb se jest počalo mocí ducha svatého v životě panny Marie, ale konce nemá a na věky jmíti nebude. A tak pán Ježíš věčný, počátku a konce nemaje jelikožto buoh, a jest počátek maje, ale konce nemaje jelikožto člověk, jenž počat jest duchem svatým, z Marie panny narodil se, trpěl, ukřižován, a tak dále, jakož ho jelikožto člověka — však od něho ani v hodinu smrti jeho neodlučuje božství — dotýká. Kdož tak, živě syna božího nevida, v něho věří, ten má věčný život; neb on sám dí ve čtení svatého Jana: Kdož věří v syna božího, ten má věčný život. Také kdož tak milovně věří, ten svět přemáhá; jakož dí svatý Jan v první kanonice v páté kapitole, neb dí: To jest vítězství, víra naše, jenž svět přemáhá. Ale kdož jest, jenž svět přemáhá? jedině kterýž věří, že Ježíš jest syn boží.

Ale že mnozí klamají se, řkúc z té řeči, že budú spasení, kterak kolivěk živi jsú, neb věří, že Ježíš jest syn boží, a řkúc: „Kdo křtěn bude a uvěří, ten spasen bude,“ protož úžitečné jest jim věděti, že jiné jest věřiti boha, a jiné jest věřiti bohu, a jiné věřiti v boha. Neb věřiti boha, jest věřiti, že buoh jest; a věřiti bohu, jest věřiti pravdě boží; ale věřiti v boha, jest boha nade všeckny věci milovati, a v tělo Jezu Krista, jenž jest sbor svatých, se vtělit. Prvé dvě věření neb víře jsta i ve zlých i v dobrých i v ďáblich; ale třetí toliko jest v svatých; neb ti sami boha zde milují nade všecky věci, a jsú údové těla Jezu Krista, jenž jest církev, to jest sbor svatých. První víra s druhú často stojí bez lásky, ale třetí nestojí; protož ony bez třetí slovú mrtvá víra, ale třetí živá. Protož napřed řekl sem: Kdož věří živě neb milovně, ten svět přemáhá; „svět“ rozuměj ďábla se všemi hříchy a protivníky božími, jenž jsú strana ďáblova; neb světa nemuož kdo přemoci, jedině ač přemuože hřích, tělo a ďábla. Pakli chceš svět nazvati lidi zlé vedlé čtení svatého Jana, jenž dí v první kapitole: Na svět jest přišel a svět jest jeho nepoznal; a

v XVII kap., jenž dí pán Ježíš: „Otče! za něf prosím, které's mi dal, a za ty, kteříž uvěří slovuom jich, ale za svět neprosím,“ to jest, za zlé přezvěděné, tehdy vždy pravda jest, že kdož věří v boha a že Ježíš jest syn boží, ten má život věčný, a ten milovně a živě svět přemáhá, totižto zlé hříšníky, nepřivoluje s nimi k hříchu smrteelnému; neb ten není mrtev, ale jest živ věrú, spravedliv jsa, jakož dí prorok Abakuk v II kap.: Spravedlivý z víry živ jest. A aby rozuměl tomu slovu, znamenaj, že jakož živost tělesná a tak tělo má od duše, že roste, živí se, v žilách a v údech stvrzuje se a v jednotu táhne: též živost duchovní věrú roste, nadějí se krmí a láskú neb milováním se živí; a tak víra se krmí nadějí jako tělo krmí se milováním, jako duši tělo a milování dobrými skutky se ukazuje. Protož víra, jakož dí svatý Jakub, bez skutkuov mrtvá jest; a tak každý duch stvořený a rozumný, který nemá skutečného milování ku pánu bohu, aniž chce míti, ten není živ z víry, neb není spravedlivý. O němž dí Abakuk, že spravedlivý živ jest z víry.

A že řečeno jest, že věřiti jest, neb že víra jest o věcech neviditedlných, a těžko jest skryté věci věřiti; protož dvě jsú věci potřebné, aby bylo věřeno pevně: První věc jest pravda, jenž jest osvícení duše, již pozdvihuje; protož slovo boží, jenž jest pravda od něho vydaná, slove světlo v svatém písmě. Druhá věc jest zpráva mocné pravdy, jenž duše potvrzuje: prvá věc věrú a druhá písmem pevným od ducha svatého vydaným. A tak písmo brání víry, a víra přivoluje písmu. A když jest víra živá, tehdy jest křesťanská; a živá jest, když písmu věříc přikázání boží mile plní. Protož dí svatý Augustin v knihách o lásce: Milováním víra křesťan(ov)a, bez milování víra ďáblova; ale kteří nevěří, horší jsú než ďáblové. Protěž kdo chce víru platnú a živú míti, musí boha nade všecky věci milovati, polože víru jako kořen v srdci, a vyznání pravdy boží jako ovoce v ústech, aby víra srdečná vyznání pravdy vždy plodila. A k tomu mluví svatý Jan zlaťoustý, řka: Kořen vyznání jest víra srdce, ale vyznání ovoce neb úžitek jest víry. Dokavad víra veliká jest, vždy plodí neb rodí vyznání v ústech: ale jakž vyznání v ústech tuchne, rozuměj bez pochybení, že víra srdce toho již rozřata jest.

Aj dí apoštol: Srdcem se věří k spravedlnosti, a ústy vyznání bývá k spasení; protož ani vyznání úst bez víry srdečné, ani víra bez vyznání platná jest. A tak praví ten svatý; a má pochop z řeči pána Ježíše, jenž dí: Kdož mne vyzná před lidmi, toho já vyznám před bohem i před anděly jeho. Hrozné slovo! Ale pohřichu! toho málo dbají, kteříž pravdy nevyznávají; pakli ústy vyznávají, ale skutky zlými odpírají. O nichž dí svatý Pavel k Titovi: Vyznávají, totiž ústy, že znají boha, ale skutky, to věz zlými, zapírají; a takoví mají víru mrtvú jako ďábel otec jich; a víry živé nemají, kterúž mají synové boží, již svět přemáhají. O nichž svatý Jan v své kanonice dí: Všeliké, jenž z boha narozeno jest, přemáhá svět. Dí: „všeliké“ neb „každé,“ aby ukázal že buoh neodlučuje ani ženy, ani malého, ani kterého jiného člověka, než všelijaké přijímá, jenž k němu živú věrú jdú. Protož dí milý pán Ježíš: Všeckno, jenž jde ke mně, nevyvrhu ven; totiž nižádného člověka z svatě obce nevyvrhu, jenž ke mně přijde živú věrú, jíž hřích ďábla a svět přemáhá. Tenť jest počátek živé víry a druhý život věčný. Protož dí svatý Pavel k židuom v XI kap.: Svatí skrze víru přemohli sú království, činili sú spravedlnost, dosáhli sú zaslíbení. Dí „království,“ totiž mnohá, neb sú přemohli království ďábla, království hřicha a království světa; činili sú spravedlivost, neb sú dali každému, co na něho sluší: bohu dali víru živú, bližnímu dali lásku pravú, a sobě utrpení, aby vzali život věčný. Jistě tiť sú měli pramen první provázka tříprameného, jimž se neodtrhl, až sú z marnosti světa tohoto vytaženi.

Druhý pramen, naděje.

Druhý pramínek jest naděje, jenž jest jisté čekání budúcího blahoslavenství z daru božího a z zaslúžení zvlastního čekání. Znamenaj, že dí se: „jisté čekání,“ aby tím bylo odvrženo pochybenství; neb nižádný nemá pochybovati o svém spasení. A protož milý pán Ježíš říkal jest: Doufaj synu! odpúštějí se hříchové tvoji. Dí se také: „čekání“ pro očitě seznání, jehož zde pocestní nemají, ale budú míti, když blahoslavenství ko-

nečně dojdú. Dí se také: „budúcího blahoslavenství,“ pro bázeň služebnú, že jest čekání budúcí psoty, aby jeho nezatratil; a (kdo) nemá bázně synovské, aby boje se boha jako milého otce, hříchuov se varoval, ten čeká budúcí psoty. A jest úžitečné tuto rozeznání mezi bázněmi; neb jest některá bázeň dobrá, některá zlá, a některá ani zlá hříšná věc, ani dobrá, to věz, ani ctnostná. Dobrá bázeň, pravá jest bázeň počínající, jíž se kdo bojí boha rozhněvati, království nebeského ztratiti s jedné strany, a u věčné muky upadnutí s druhé strany, varuje se hříchuov. A tu bázeň nazval Šalomún počátek múdrosti, neb tu počíná člověk právě býti múdry a pravý křesfan. Druhá bázeň dobrá jest, jíž se kdo tak boha bojí, že by žádných muk nebylo, ještě, aby boha milého otce nerozhněval, nechce hřešiti a hříchu se bojí; ta bázeň slove synovská. Třetí bázeň dobrá jest, jíž se blažení v nebesích s poctivostí bojí boha, ale hříchu již se nebojí. Ta bázeň ostane na věky v svatých; neb dí David: Bázeň boží, ostávající na věky věkuov. Ta také bázeň neteskní svatých, neb v království nebeském nemuž býti tesknost. Pak zlá bázeň první jest bázeň světská, jíž člověk bídne se boje ztratiti zboží světa, i dopustí se hříchu smrtedlného a ctnost opustí. A túto bázní pohříchu! velmi lidé jsú poraženi. Druhá bázeň člověka zlá slove, jíž kdo, boje se ztratiti dobré přirození, tak upadne v hřích smrtedlný, jako boje se ztratiti ruky neb nohy, neb života tohoto časného, i přivolí k smilství, neb k modloslužení, neb k jinému hříchu. Třetí bázeň zlá slove služebná, a jest bázeň, jíž se kdo bojí hříchu dopustiti jediné pro muky, jako zloděj krádeži pro oběšení. A ta bázeň jest nedokonálá, neb nemá lásky; a však víže člověka, aby zlého nechal a dobře činil. Protož jest ta bázeň úžitečná a slove služebná bázeň; neb dělá jako bezděčného sluhu, jenž boje se zbití od pána, i varuje se zlého a činí dobré, ale nedobře, neb činí bezděčně; a kdož co činí bezděčně, odplaty blažení nemá.

Pak bázeň, jenž ani jest ctnostná, ani hříšná, ač jest pro hřích na člověka spadla, slove bázeň přirozená; a jest bázeň, jíž se kdo bojí ztratiti dobrého přirozeného, bez zamúcení rozumu aneb vuole k ctnostem. Neb každému živočichu přirozeno jest báti se smrti, neb úrazu těla; a tak vuol, osel;

myš bojí se smrti bez hřícha. A tú bázní pro nás pro hříšné bál se jest pán Ježíš až do krvavého potu; neb dí sv. Marek: Počal se jest Ježíš báti a teskliv býti. A svatý Lukáš dí: Stal se jest pot jeho, jako kruopě krve kapající, nebo tekúcí na zemi. To uvedl sem o bázní, aby bylo srozumíno, kterak naděje jest čekání budúcího blahoslavenství a nebudúcí psoty, jíž čekají bázniví, bázni služebné jsúce poddáni. Dále dí se: „z daru božího aneb z milosti boží,“ to jest z dobrotivosti, to jest pro odstrčení zůfalství, jenž ukrutnosť boží jedné znamená. Dále se dí: „z zaslúžení sobných neb zvlastních,“ pro smělost neb drznost neb všetečnost, jížto lidé jedné k boží dobrotivosti hledí. Z tohoto oznámení naděje vyběře člověk, že kdož jest v hříše smrtedlném, ten živé naděje nemá, proto že nemá v tu dobu sobného zaslúžení k blahoslavenství, jehož má sobě zaslúžiti dobrými skutky. Druhé vyběře, že kteříž hledí toliko k milosti boží, a tudy chtí spasení býti bez svého zaslúžení, že ti naděje živé nemají. Třetí vyběře, že kteříž hledí toliko k spravedlivosti boží, a hřešivše a milosrdenství nehledají, že ti naděje nemají, a ti zvláště slovú zůfalci. A čtvrté vyběře, že jedné ti mají živú naději, kteříž jsúce dobře živi, čekají blahoslavenství z boží milosti.

Naděje dvoje.

Věděti také jest, že dvoje jest naděje: jedna pomoci, druhá odplaty. První položena má býti v svatých, ale druhá v samém bohu, jenž sám blahoslavenství věčné dává. A ta naděje trojí se: neb první jest k odpuštění hříchuov, druhá k milosti vzetí; a ta muož slúti jedna naděje, ale třístupná: první stupeň hříchuov odpuštění, a druhý k milosti vzetí, a třetí k blahoslavenství přijítí. Jistota naděje pochází z boží štědrosti, z hojnosti, z zaslúžení, z okušení věčných věcí. Prvního jest duvod tento, že člověk znamená boží nesmírnú štědrotu, jíž každému vuoli nasycuje, jíž se sám dává k věčnému požívání: otec dal syna na umučení, aby hříšné vykúpil; syn dal své tělo, aby lačné sytil, krev, aby žíznivé napojil; duch svatý dává se, aby v dobrém hojně zapálil. Viz tu štědrost velikú! byl-li's velikým hříšníkem, utec se k štědrému krve

vytíí syna božího, a budeš něco jistějí v nadějí; pakli jsi veliké lásky, jez jeho tělo a pí jeho krev, neb jest obé z štědrosti tobě připravil, a tak budeš jistějí. v nadějí; neb dí: Kdo jí tělo mé a pí krev mú, ve mně přebývá a já v něm, a neumře na věky. Také přístup rozumem k duchu svatému, a věz, že z jeho nesmírné dobroty všickni darové pocházejí, a tak i naděje, v níž budeš posílen.

Druhého tento jest duvod, že kdož pilně milému bohu slúží, ten hojně zasluhuje, a tak má pojištění *) odplaty; protož jistější má i nadějí z slova pána Jezú Krista, jenž dí: Měhoděk, **) sluho dobrý a věrný! že v malých věcech byl si věrný, nad mnohé ustavím tebe: vejdi v radost pána svého. A také z onoho slova: Věru pravím vám, že, vy kteří ste následovali mne, v druhém narození, když sedne syn člověka na stolicí království svého, sednete i vy na dvanácti stolicích, súdíce dvanácte roduov Izrahelských.

Třetího duvod jest, že když okusí člověk věčných věcí, rozuměj rozumem, váže věčnú radost, maje v paměti, že svatý Pavel dí, byv v nebesích: že oko nevidělo, ani ucho slyšelo, ani na srdce člověčí vstúpilo, což jest buoh připravil milujícím jeho, neb milovníkuom svým; neb oko tělesné, ucho i srdce zde nemuoz úplně seznati pána boha a té radosti, kterúž bude člověk v království nebeském míti: aj, když člověk těch věcí zakusí velikú žádostí, tehdy něco své naděje pojistí. A tak již máš, že jistota naděje pochází z boží štědrosti, z hojnosti, z zaslúžení, a z okušení věčných věcí.

Rozdíl naděje a víry.

Naděje má rozdíl od víry v tom, že jest jediné o budúcích věcech; ale víra o minulých a o budúcích: neb věříme, že umřel jest Ježíš, a že sedí na pravici otce, a že přijde súdit; ale nemáme naděje, by umřel, aby seděl, ale že přijde v súdný den a dá nám věčný život. Také naděje jest toliko o dobrých věcech, ale víra o dobrých i o zlých: neb věříme, že zatracení bude zlým a spasení dobrým; ale nadějí máme

*) Tíšt. počístění. **) Měhoděk.

toliko, že spasení bude nám dobrým. Sjednává se také naděje s věrú v tom, že i víra i naděje jsú o věcech, jichž nevidíme; a z toho máš, že v nebeském království není naděje jako i víry, neb tam již svatí znají a vidí jistě to, což sú věřili a ufali jako skrze zrcadlo a podobenství; jako dí svatý Pavel. Také věz, že naděje dává potřebu; protož dí svatý David: Oči všech v tě ufají, pane! a ty dáváš jim pokrm v čas nuzný. Druhé, od núze pomáhá. Příklad na Zuzaně a na Danieli. Třetí, v dobrém posiluje. Čtvrté, myslí k bohu pozdvihuje. Páté, spasuje. Šesté, od pohanění vysvobozuje. Protož, křesťane! měj naději živú; neb tu maje, núze a hanby zbudeš, v dobrém posilen, k bohu pozdvižen a do blahoslavenství uveden (budeš), jenž jest konec naděje najposlednější.

Třetí pramínek o lásce.

Třetí pramínek jest láska, jenž jest milování boha nade všecky jiné věci, a bližního jako se samého: boha samého pro něho, že jest nesmírné dobré, a bližního pro boha a v bohu. A věz, že boha milovati jest, bohu dobré dobře chtít; a tehdy dobré bohu člověk dobře chce, když plně jeho přikázání, žádostivě to volí, že buoh jest věčný, všemohúcí, dobrotá nesmírná; a že buoh jest jediný v bytu, a trój v osobách; a že otec jest mocný, syn múdry a duch svatý dobrovolný; a že ty tři osoby jsú jedné moci, jedné múdrosti, a jedné dobroty; potom že buoh jest stvořitel světa, že spasitel dobrých; že syn boží se vtělil, aby od hříchuov lid vykúpil; potom že (má) vuoli, aby sám i jiní jeho vuoli plnili. Neb to jest také boha milovati: vuoli boží plniti a jeho vuoli před svú vuolí vznésti. Protož zjeveno jest, že nižádný nemiluje boha dobře, kdož jeho vuole v přikázání neplní; neb tak svú vuolí vznáší před vuolí (boží) zlým skutkem, ač ne ústy, řka: Ne tvá vuole, ale moje má býti. Protož dí svatý Jan v své kanonice: Dí-li kdo: Miluji boha, a přikázání jeho neostřihá, totiž nedrží, lhářť jest, a pravdy v něm není. Protož znamení lásky v člověku jest, když raději by umřel, než přikázání boží proti jeho vuoli přestúpil.

Pak bližního milovati jest, dobré dobře bližnímu chtíti; protož ten dobře bližnímu tehdy chce a tak jeho miluje právě, když jemu žádá blahoslavenství, jsa sám bez hříchu smrtedlného; když jemu žádá dobrého jako sobě, a nechce jemu řádem zlého, kteréhož sobě nechce. A dí: „řádem;“ neb ač súdce neb popravce sobě smrti nechce, neb není vinen, však chce řádem smrti zlému, tím jeho miluje; neb chce, aby více nehřešil, ale aby se kál a pokání za hříchy trpěl. A to jest dobré; neb by to nebylo dobré, tehdy by nekázal zlých hubiti, a tak každý by hřešil, kdož by zlého na smrt odsúdil. Protož řečeno jest, aby což řádem sobě chceš neb nechceš, aby téhož řádem přál neb nepřál svému bližnímu.

Řečeno jest, že láska jest milování boha nade všecky jiné věci. To vedlé výkladu svatého Jana zlatoústého míní jest pán Ježíš, když jest řekl v zákoně ve čtení svatého Matúše, jednomu mistru odpovědév: Které jest největší přikázání v zákoně? Milovati budeš pána boha svého ze všeho srdce svého, i ze vši duše své, i ve vši mysli své. To jest, dí milý spasitel, největší a nejprvnější přikázání. Nejprvnější: neb co by se člověk učil, to opustě, jeho učení netoliko by bylo marné, ale i škodlivé. A dí, že to jest největší, to věz najdražší a najúžitečnější: neb když to bude zachováno, tehdy nelze jest člověku v cestě spasení zahynúti; neb milujícím boha všeckny věci prospívají k dobrému. Dí svatý Pavel k Římanuom.

Protož že to přikázání jest nejprvnější a největší: Miluj nejprvé a najvíc pána boha svého ze všeho srdce svého, ze vši duše své, i ve vši mysli své; neb to jest zákon nejprvnější, nejlepší, největší, najlehčejší, nejkratší, najúžitečnější, od něhož každý smrtedlně hřeše pobíhá, a tak jest poběhlec s Luciperem od první řeholi, to věz zprávy, již se všeckna obec svatá zpravuje, aby upřímně k hospodínu šla do nebe. Protož snažně znamená to, věrný křesťane! milovati budeš pána boha svého ze všeho srdce svého, i ze vši duše své, i ve vši mysli své. Věz také, že jest pán, a tak mocný, protož boj se jeho; a že jest buoh, protož jest dobrý a vševidící, ej miluj jeho a hříchuov nechaj; že jest pán, a pán všemohúcí, všudyť muož mstíti, neutečeš; a že jest buoh vševidící, nikdež se s hříchem neukryješ; a že jest pán tvuo, j

má všudy právo k tobě, protož boj se boha a příkázání jeho zachovávaj: neb tak milovati budeš pána boha svého. A že jest pán doufajících v něho, a svrchovaně zachovávajících a dobře činících svrchovaný odplátce; protož doufaj v něho a čiň dobře, neb tak milovati budeš pána boha svého. Ej, miluj toho pána, jenž od tebe nežádá, jediné což tobě jest užitečné; neb pro velikost svého panství, ne k své potřebě, ale k tvé tě má sluhu. Ej, milý člověče! milujž toho pána, jenž nemuž tebe neřádně zmeškati v odplatě, ale předchází, dáváje prvé víc, než ty muožeš zaslúžiti. O miluj toho pána, jenž přede všemi nepřátely muož tě obrániti a brání; važ jeho moc, ať bázeň synovská od zlého tě odtiehne; jeho nesmírnú dobrotu znamenaj, ať milování synovské tě k dobrému přitáhne: neb tehdy milovati budeš pána boha svého ze všeho srdce svého, ze vší duše své, i ve vší mysli své. V té řeči tři stránky milování máš, přichyliž to ke třem osobám: že jest pán a tak buoh otec, milovati budeš ze všeho srdce svého; a že jest buoh a tak syn, milovati budeš ze vší duše své; a že jest tvuoj a tak buoh duch svatý, milovati budeš ve vší mysli své, a tak nade všeckny věci. Milovati budeš pána boha svého, i Jezu Krista, jehož kdo nemiluje, jest prokletý a od svaté obce odlúčený, jakož dí svatý Pavel v první epištole k Korintuom v XVI kapitole.

Již máš krátce řečeno, co jest láska, a co má tebú hnúti, aby miloval nade všecky věci pána boha.

Řád lásky vedlé řeči svatého Augustina.

Najprvé milovati jest, co nad námi jest, to jest boha; druhé, což my jsme, to věz duši; třetí, jenž vedlé nás jest, to věz bližního, tak člověka i anděla; čtvrté, jenž v nás jest, to věz tělo své a bližního. A tak řádem miluj boha, duši svú, anděla, svého bližního duši, své tělo a bližního, vedlé řeči svatého Ambrože na ono slovo v kantikách: Zřídil ve mně lásku. Najprv buoh má milován býti, potom rodiči, potom synové neb dítky, potom čelední, kteříž jsú dobří, nad zlé děti mají milování býti. Žena od muže má více milována býti, a zase muž od ženy více než rodiči: ale to (k) spolu

přebývání, ale ne k srdečnému milování. A tak rád lásky chce, abych více měl milovati svú ženu k řádu manželství, více otce neb máteř k životu, v němž právě jsem zachován, a že více mám milovati šlechetnějšího z té příčiny, že obci boží více prospívá. A aby jiné příčiny nebylo k milování pána Ježíše nade všechny věci po bohu, jelikožto jest člověk, jistě z té příčiny, že on, jelikožto člověk jest najslechetnější a největší, jenž obci boží prospěl jest svú smrtí a prospívá svú modlitbú, přimlúvaje se před otcem za nás, ještě má jelikožto člověk nad každého po božství milován býti. Nuž křesťane! držiž rád milování tak, aby lepší bohu a obecnému dobrému věc líbější předložil; a z toho urozumíš, že nemáš ničádného milovati ku povýšení světa anebo k utěšení tělesnému, jediné kterak daleko chýlí se to povýšení a utěšení k chvále boží a prospěchu obecnému obce svaté, a tak dále, jelikožto to chýlí se k dobrému šlechetnému, jenž záleží na vyplnění přikázání božího a jeho rady. Druhé z toho urozumíš, že přijímání osoby velmi rmútí a kazí obecné dobré, neb to přijímání ruší zákon řádného milování. A jakož oheň více žádá z přirození, aby v svém místě nad povětřím byl nežli na zemi neb v povětří, ač prvé časné neb k času a rád svého ustavení žádá bližšího místa: též člověk prvé miluje boha a anděly a šlechetné lidi, ač má bližnějším více skutkem ukázati tělesné dobrodinství. A tak dále seznáš, že dvojí jest rád milování: jeden v skutku a druhý v žádosti. A druhý rád milování jest podoben k milování, jímž se svatí v nebesích milují a boha, bez skutečné pomoci z núze, neb žádostivě chtějí bez závisti lepším svatým věčšího dobrého; a tak svatí více milují lepší než samy se, a více duši svého bližního, než své tělo. A kdybychom to zde zachovali, tehdy bychom následovali Krista, jenž jest víc miloval svú choť, obec svatú, než své tělo: neb jinak nedal by byl života svého na smrt pro spasení své choti, obce svaté, ani by kdo pro spasení bližního podstúpil mučedlnictvo; a to by zrušilo rád dokonalé lásky. Protož dí laskavý svatý Jan v své kanonice: V tom známe lásku boží, že on za nás duši svú položil jest. I my máme za bratří položit, to jest, na smrt sebe pro spasení jich duši nasaditi; neb v tom záleží láska, jenž bázeň bídnú

vyhání, jíž také člověk pilnější jest spasení lidí jiných, než svého úžitku; jíž člověk žádá umřítí a býti s Kristem, jíž duchem chodí a jest bohatý, a bez níž každý bohatý jest chudý bídák. Ta láska v protivnostech trpí, v štěstí skrovná, v tvrdých věcech silná, v dobrých skutcích veselá, zboží chudým šíří, mezi blíznými radosti, mezi falešnými stráží a trpělivě činí. Ona jest, jenž v protivnostech nehyne, neb trpělivá jest; křivdy nečiní, neb dobrotivá jest; jíž štěstí cizí nermútí, neb nezávidí; jíž zlé svědomí nebode, neb zle nečiní; jenž ve cti se nevyšší, neb se nedme; jenž v zavržení se nestydí, neb není chlůby žádna; jíž žádost lakomství nesužuje, neb nehledá svých, totiž tělesných požitkuov; jíž hanění nepotupuje, neb se nepopúzí; jíž křivá domněnání nenečistí, neb nemyslí zlého; jíž cizí zlé neveselí, neb se neraduje nad zlostí; jíž bludové neslepí, neb raduje se pravdě; jíž smrti rozdělení neukráť a nezabí, neb nikdy nevypadne, věčná bude k bohu věčnému; jíž přitáhne se stvoření k stvořiteli, aby jej nade všecky věci milovalo, v něm věčně přebývalo a svú radostí bez nedostatku v něm se více než v sobě kochalo: neb tak blahoslavenství v rozumném stvoření jest dokonáno. —

*kyčeti
az-
lov*

Již jest spleten provázek ze tří praménkuov: z víry, naděje a lásky, a každý pramének sežván ze tří kúdelek, totiž ze tří malých rozdílcuov neb kapitolek. Ještě dobré jest věděti, že první pramének, víra, má tři niti: první niť vyznání, druhá písma milování, třetí v bohu kochání. První niť předú hlupí, sprostní dobří, druhú rozumní, třetí dokonalí. Druhý pramének naděje také má tři niti: první, aby nižádný nezufal; druhá, aby nižádný v naději nehřešil; třetí, aby každý svú nadějí hříchy rozptýlel. Také láska má tři niti: první niť, aby milování bylo nad tělesné rozkoši; druhú, aby bylo nad tělesné potřeby; třetí, aby bylo nad tělesnú živnosť. A tak spletený provázek nemuož delší býti; neb dí milý spasitel: Věčšího nad toto milování nižádný nemá, než aby duši položil za nepřátely své. Tu niť napředla jest múdrost božská, syn boží pán Ježíš, když jest z milosti, ne z dluhu, dobrovolně, ne bezděčně, ne za přátely, ale za nepřátely, za nás hříšné, svú duši dal z těla na kříži ukrutnú smrtí vypuditi. O této přízi a o nitech mluví Šalomún v přísloví v poslední kapitole:

že žena silná hledala vlny a lnu, a dělala jest v múdrosti rukú svú, ruku svú vztáhla k silnému dílu a prstové její drželi sú vřetenó. Žena ta, o níž dí Šalomún z ducha svatého, jest církev neb sbor svatý, jenž jest žena silná, ale pracuje statečně, aby tu přízi a ty nití, o nichž jest řečeno, dokonala; neb na těch nitech má býti všeckno rúcho drahé setkáno, aby její čeledínové, jsúc dvojím rúchem odíni, nebáli se zimy. První rúcho vezpod skryté, koltr, plátno bílé, jest nevinnost v duši, již na její čeledi zde nevidíme; druhé rúcho zevnitř zlatohlavové, šlechetní zjevní obyčejové. V tom dvojím rúše chodí čeledíni krále pána Jezu Krista a jeho milé choti, církve svaté, jenž jest žena silná v ctnostech; neb síla a okrasa jest rúcho její, síla ne tělesná, ale statečnost, již se smí pro Krista a jeho pravdu na smrt nasaditi, aby za něho umřela z dluhu, za niž on jest umřel bez dluhu z milosti. Najblahoslavenější ji nazvali, a muž její, pán Ježíš, chválil ji, neb jest k múdrosti ducha svatého ústa svá otevřela, a zákon dobrotivosti byl jest v jejích ustech; mnohé dcery shromáždily sú, to věz duše svaté shromáždily sú zboží mnohá, to věz ctnosti, ale ona sama přesáhla jest všecky; neb církev svatá, jenž jest choť jediná Kristova, již jest tři a třiceti (let) svatě frejoval, ji dělál, pro ni ostrým klál, když jest na kříži od Longína kopí hrubé v bok svoej svatý přijal, pro niž jest umřel. Ta jest jemu velmi milá, již bude chváliti, řka v kantikách: Všechna krásná, přítelkyně má! a poškvrnka není na tobě; pojd, budeš korunována. Tato choť, církev svatá, jenž jest sbor všech svatých, jichž Kristus jest hlava, to věz najduostojnější. a oni údové, to věz méně duostojní. *) Ta církev svatá i s Kristem, jelikožto člověk(em), přesáhla jest v zboží všie duostojnosti každú jinú duši, jenž jest dcera Kristova, a té matky choti pána Jezu Krista; kterážto choť volá k svému choti v kantikách neb v písních Šalomúnových: Tiehni mne po sobě, totiž z marnosti světa k věčnému blahoslavenství, a to provázkem víry, naděje a lásky, jenž jest napřed spleten. Neb k tomu jest připraven ten provázek, že k blahoslavenství má člověk vtažen býti z marnosti světa provázkem dříve řečeným. jenž

*) Tišt. mýmě dústogněšij.

se nebrzy odtrhne tomu, kdož jej pevně splete, a člověk také bude tím pilněji pletení i táhnutí, když sezná některak, k čemu plete a táhne, že k blahoslavenství.

Protož aby některak věru poznal blahoslavenství, věz, že jedno blahoslavenství jest věčné: jenž jest byt neb božství, jeden buoh, otec, syn i duch svatý, svrchované dobré, od něhož každá věc dobrá vzala jest svú dobrotu, a od něhož každé stvoření rozumné blahoslavené jest blaženo. Druhé blahoslavenství jest stvořené, a to jest dvojce: jedno před smrtí a druhé po smrti; první neplné, druhé dokonalé a plné. První blahoslavenství člověka jest v smrtném životě zřízeným milováním pána boha. Z toho věz, že každý zde člověk smrtný, jenž boha zřízeně miluje, jest blahoslavený. Druhé věz, že poněvadž zřízení, boha milovati, jest najsvobodnější, najlehčejší, najspravedlivější a najduostojnější a najutěšenější, že každý člověk má o to nejvíce státi do své smrti. A dím: „najslobodnější,“ neb nižádný nemuž zabrániti člověku boha milovati; a dím: „najlehčejší,“ neb i chudý i bohatý, i zdravý i nemocný, i cele údny i chromý, starý i mladý, muž i žena, na zemi i na moři, v domu i na poli, v povětří i v nebi muž boha milovati, odstrče hřích od vuole své a zvláště nenávisť, jenž člověka táhne od boha a vzdaluje, v mysli roztržena činí, v cestě blahoslavenství zmeškává. Třetí dím: „najspravedlivější,“ neb všeckny spravedlnosti proto jsú, aby se milování boží množilo; protož tak jest, že všeckny spravedlnosti nečiní člověka spravedlivého, když boha zřízeně nemiluje; a kdož boha miluje, ač jiných spravedlností nemuž dostati, tak jest spravedlivý, poněvadž že miluje boha zřízeně, a tak miluje i blížního. Čtvrté dím: „najduostojnější,“ neb kdo boha miluje zřízeně, ten jest synem božím; protož dí sv. Jan v první kapitole: Kteríž kolivěk vzali sú, totiž Krista, dal jest jim moc, syny božími býti, těm, kteříž věří ve jméno jeho a z boha urozeni jsú, totiž láskú a milováním. Aj, dí svatý Jan evangelista, že dal jim moc syny božími býti. O, moci člověku daná nade všecky věci, jenž jsi věčší, než moc, králem moci býti všeho světa, a než moc, moci papežem býti! neb co platna jest tato která moc, když by nebylo k tomu moci synem (božím) býti? Protož stojíš-li, člověče! o moc království, papežství,

neb o jinú kterou moc v světě, ej milý křesťane! stuoj o tu moc, jenž jest moci synem božím býti, a tak králem v nebesích po smrti věčným, a zde králem vítězným nad ďáblem, a býti bratrem pána Ježíše, jenž všeckny nazývá, nestydě se, bratřími a sestrami, kteříž vuoli otce jeho plní, řka ve čtení svatého Matúše v XII kapitole: Kdož kolivěk učiní vuoli otce mého, jenž v nebesích jest, ten jest bratr muoj, sestra má, i matka má. A vuoli otce jeho učiniti, jest boha zřízeně milovati; protož to jest najduostojnější. Páté dí, že jest „najutěšenější;“ neb co muož bez strasti člověka konečně utěšiti, jediné zřízené boží milování? zboží nic, chvála světská nic, žena krásná nic, muž nic, útěcha všeho světa nic. Kdož nevěříš, slyš pravdu, jenž dí ve čtení svatého Matúše v XVI kapitole: Co platno jest člověku, získá-li vešken svět, a své duši škodu vezme, aneb na duši utrpí? neb kterou dá odměnu člověk za duši svú? Slyš také, co, když mrú, utěšení mají, kteříž sú řádem boha nemilovali věrně; uslyšíš, ani skoky ztratíc, zboží, chválu. ženy, muže, veselé opustíc, naříkají: Běda mně, nastojte! a na úve! Oči kryjí a tvář doluov k zemi obracují, neb sú otce, jenž jest v nebesích, řádem nemilovali. Ale milovníci boží vesele umírají, k svému otci volají a utěšení své duše v jeho moc porúčejí. Příklad na milém pánu Ježíšovi, jenž jest řekl, na kříži mra, ve čtení svatého Lukáše v XXIII kapitole: Otče! v ruce tvoje porúčím duch muoj. A tak máš, že boha řádně milovati jest věc najutěšenější.

Druhé blahoslavenství po smrti, to se dělí na dvě, jakož dvojí jsú blahoslavení: jedni v radosti věčné, a druzí v očistci; první jest bez zámutka, ale druhé v zámutku. Protož věz, že konečné blahoslavenství, k němuž věrní táhnú, jest jmění všeho dobrého bez vuole zlé. Protož dí svatý Augustin: Blahoslavený jest, který má co chce, a nic zlého nechce. Z toho věz, že blahoslavenství jest nasycení (vuole) bez nedostatku; rozumné stvoření, jako anděl neb člověk. blahoslavenstvím tak bude v své vuoli nasycen, že což bude moci chtíti, to bude míti, a nic zlého nebude moci chtíti; neb již bude v své vuoli dobré stvrzen. Ale snad díš: Svatí ne všeho mají v nebesích, což chtějí; neb chtějí, aby jich těla z mrtvých vstala a byla oslavena, a toho nemají. To věz, že svatí ještě nemají plného

blahoslavenství; neb ještě nemají těl oslavených, kteráž po dni súdném budú mítí. Protož po z mrtvých vstání v súdný den, tu úplně bude dokonáno blahoslavenství na choti vyvolené pána Ježíše, to jest, na sboru všech svatých, jenž spolkem jsú jedno tělo, v níž nebude ni žádný nedostatek. Ač nyní mnozí údové toho těla trpí od zlých, ani je tlačí; ale když pán Ježíš přijde a dí: Pojdte, požehnaní otce mého! přijměte království; tehdy i hned vejdu v věčný život, to jest, v plné poznání boha jednoho v bytu a trojího v osobách, a to rozumem; v poznání pána Ježíše v těle, tělesným okem; jakož dí pán Ježíš ve čtení svatého Jana v XVII kapitole: To jest věčný život, aby poznali tě, samého pravého boha, a jehož's poslal, Jezu Krista. A z toho dále vynmi, že blahoslavenství věčné v rozumném stvoření záleží na plném poznání boha, a na kochání a na milování boha, a na držení a věčném odpočinutí v bohu, a v jeho poznání a milování. O, blahoslavené odpočinutí! jenž odpočívati budú synové boží, požehnaní bez zlořečení, vidúce tvář jeho, majíce jméno na svých čelech, sedíce bez noci v světle, neb víc noc tam nebude; sedíc v světle bez lucerny, již nebudú potřebni, neb buoh věčné světlo je osvíti. Protož ni slunce, ni měsíce budú potřebni; chrámu nebude potřeba: neb všemohúcí jich chrám bude beránek; sednú odpočívajíc od práce v odpočinutí hojném, plném a věčném a bezpečném: neb odejme buoh každú slzu od očí jich, a smrt' více nebude, ani pláč, ani lkání, ani křik bude více; sednú bez ohavnosti těla a bez poškrvny duše i těla: neb nic ohavného, ani poškrvněného nevejde v nebeské město. Nu kde jste škaredí i škaredé, žádající krásy? kde jste chromí, klécaví, hrbovatí, i jinak zlámaní, žádající celi býti? kde jste nemocní, chtíc zdrávi býti? kde chudí, chtíc býti bohatí? kde zavržení, chtíc býti vzácní? kde jste bázniví smrti, chtíc býti vždy veseli? Aj, škaredí! před vámi krása bez poškrvny; chromí, klécaví, hrbovatí a jinak zlámaní! před vámi celost bez újmy; nemocní! před vámi zdraví u plnosti; chudí! vám hotovo království věčné, všelijakého zboží naplněné; zavržení! před vámi vzácnost, aby již byli nazváni páni, králi, paní i královny, synové boží i dcerky, bohové i bohyně účastní smrti; bázniví! vám hotov život věčný, chtěce býti živi, budete, a

bojíce se umřítí, neumřete; neb dí Ježíš. pravda věčná, že jeho věrní budou míti život věčný. Teskliví! kde jste? aj před vámi radost bez zamúcení plná, a bez konce věčná; neb dí milostivý spasitel ve čtení svatého Jana: Mluvil sem vám, aby má radost v vás byla, a radost vaše aby byla naplněna. A potom dí: Uzřím vás, a radovati se bude srdce vaše, a radosti vaší nižádný od vás neodejme.

Protož o vy všickni již jmenovaní! poznajte blahoslavenství a vězte, že tyto věci jsú v něm. Držíte-li provázek třípramený: víru, naději a lásku, chcete-li dotaženi býti, nedajte ďáblu, světu a tělu nižádného praménka přetrhnúti: věřte právě, ufajte dobrotivě, milujte boha nade všeckny věci silně; neb tak z marnosti světa, z mrzkosti hřícha, z ukrutnosti ďábla, a od věčného zatracení vytaženi budete do věčného blahoslavenství. Jehožto mně i vám náš milý spasitel, skrze zaslúžení pána Ježíše a jeho milé matky, panny čisté, i všech svatých, rač bez prodlení dopomoci. Amen.

Kázanie na den památky těla božieho. *)

V ten čas řekl Ježíš učedníkům svým a zástupům židovským: Tělo mé právě jest pokrm, a krev má právě jest nápoj. Ktož jie mé tělo a pie mů krev, ve mně přebývá a já v něm. Jakož mě jest poslal živý otec, i já živ jsem pro otce; a ktož jie mě, i on živ bude pro mě. Tentof jest chléb, kterýž jest s nebe sstúpil! Ne jako otcové vaši jedli mannu na púšči, a zemřeli sú: ktož jie chléb tento, živ bude na věky.

blesk
svatý Jan
Že Kristus pán a spasitel náš nikdy slova nižádného nadarmo nepromluvil, ale jakož i skutky svaté vedl jest, nám na příklad, jakož sám svědčí: též i slovem svým každým, nám k naučení, prospěch ráčil jest učiniti nemalý. A protož jest čtenie tohoto slova tohoto z lehkosti a bez příčiny nemluvil, jako my bez příčiny a bez užitečného prospěchu ji ploščíme. Příčina, pro kterou jest toto čtenie mluvil Kristus, muož býti ze čtenie, kteréž před tímto čtením položil jest svatý Jan: že když jest Kristus pět tisícov židovstva nakrmil na púšči, šel jest jich po něm hluk a zástup veliký, proto že sú od něho tělesně nasyceni byli. Ale Kristus, chtě je přitáhnúti k žádostem pokrma nasycenie duchovnieho, aby toho více žádali, než tělesného, řekl jest jim: Věru, věru pravi

*) Z rukopisu pergamenového v 16 z roku 1412, v bibliotéce muzejní v Praze (XXIII B. 23, fol. 54—75), a z Postilly vytištěné v Norimberce l. 1563, fol. 197.

vám, že hľadáte mne ne proto, že ste zázraky viděli, ale že ste jedli chléb mój a nasyceni jste. Ale že sú jeho pro tělesný pokrm marně hledali, protož Kristus chtě je duchovně nasytiti, řekl jest jim: Pilni buďte ne tohoto pokrmu, ješto tělo sytí, a zahyne; ale tohoto, ješto ostane na věky, kterýž syn člověka dá vám.

Tu znamenaj, že kto tak chodie po Kristu a jemu slúžie proto prvým úmyslem, aby od něho tělesně nasyceni byli a pro něho: onen pro obroky na kněžstvo se světě — by těch nebylo, nesvětil by se; jiný pro věčný pecnec do kláštera se dada; a jiní pro sbožie v manželstvo od Krista ustavené vstupují, a tak o jiných neřádiech; a nejdú-li po Kristu proto napřed, aby jeho následující, jeho svatým tělem duostojně nakrmení byli a jeho krví napojeni: ti podobni jsou k těmto židům, s nimiž konečně Krista na věky nedojdú, ani naleznú. A že Kristus žádal jest, aby lidé věřili veň, a tak věriece, aby měli život věčný; a ti nemohú živi býti, jedné ač je Kristus obživí tělem svým svatým, ješto jest pravý pokrm: protož na počátku čtenie die takto: Tělo mé jistě neb právě, ne u podobenství, ale právě jest pokrm. Kteraký? Věru ješto duši nasycuje hojnějie a dokonalejie, nežli pokrm tělesný sytí tělo.

Tuto znamenaj, že tělo božie jest pokrm, a krev jeho nápoj, pro tyto troje příčiny: Najprvé, že pokrm a nápoj tělesný jest k zachování těla. Druhé, že pokrm tělesný odhánie lačnost, a nápoj žiezeň tělesnú. Třetie, že pokrm tělesný a nápoj lidem dává rozkoš tělesnú: a to lidé ukazují, že častokrát syti jsúce, však pro rozkoš pokrmu a nápoje požívají; a takoví najméně všedně hřešie, ač nečasto a skrovně toho požívají. A protož že tělo Kristovo a krev jeho ty troje věci činí na dušiech věrných, Kristus je pokrmem nazývá. Neb najprvé tělo Kristovo sytí a tak živí duši. Protož die Kristus tuto: Ktož jie mě, ten živ bude pro mě. Druhé, že těla Kristova krev žiezeň zahánie, i die Kristus: Ktož pie mů krev, nebude žiezniti na věky. Třetie, že velikú rozkoš dává tělo a krev božie. O tom die David, prorok svatý: Chléb s nebe dal's jim, an má v sobě všicku rozkoš a všelikú vůni utěšenie a sladkosti. A o tom die svatý Augustin v obecném svém

kázaní na dnešnie čtenie: Poněvadž skrzě nápoj a pokrm toho žádají lidé, aby nebyli lačni ani žieznivi, toho v pravě v pravdě nedává jediné tento pokrm a nápoj, kterýžto ty, od nichž duostojně přijímán bývá, nesmrtdelné a nepoškrvněné činí. Důvod toho: neb vezmi který chceš pokrm najrozkošnější, neb nápoj, ješče potom zlačnieš, a porušen budeš tělesně; ale pokrm těla Kristova přijmeš-li důstojně, na věky nezlačnieš; a ač tělesně porušen budeš, že shniješ, však potom oslavný vstana, na věky nebudeš moci býti porušen. A tak tuto die Kristus: Tělo mé jistě jest pokrm. Kteraký? Jistě ješto člověka vnitřního živí a duchovní život zachovává, a žiezeň i lačnost zahání a všelikteraké utěšení dává, a potom k věčnému životu připravuje a dopomáhá.

Ale že sú lidé nerozuměli této řeči Kristově o jedení těla Kristova a pití krve jeho; neb viděli tělo před sebu stojíce, a také viděli sú, že jest krev v jeho těle, i mněli sú, by hmotně tělo Kristovo v svém způsobu, jakož jest, měli jiesti a krev jeho píti, a tak sú v první blud a v kacieřstvo upadli o božiem tělu; protož Kristus, chtě z nich ten blud vyraziti, a naučiti je, že tělo posvátně pod způsobem chleba jiesti a krev jeho píti, jest v něm přebývati a jeho přebývajícieho v sobě mieti, die takto: Ktož jie mé tělo a pie mů krev, ve mně přebývá a já v něm. Tu die svatý Augustin v obecném kázaní: Toť jest tehdy jiesti ten pokrm a píti ten nápoj: v Kristu přebývati a jeho přebývajícieho v sobě mieti. A protož kto nepřebývá v Kristovi, a v komž nepřebývá Kristus, bez pochybenie nejie jeho těla, ani pie jeho krve, ačkolivěk tak veliké věci posvátnost k věčnému súdu sobě jie a pie. To die ten svatý. Z té řeči vezmi, že kto chce důstojně jiesti tělo Kristovo, ten má mieti lásku a svornost k bohu, a potom k každému bližniemu. A o tom die svatý Augustin na čtenie svatého Jana, na ono slovo, že sú se vadili židé; i die takto: Vadili sú se zajisté, neb sú nerozuměli chlebu a pokrmu svornosti, aniž sú jeho přijieti chtěli. Neb ktož taký pokrm a chléb v svornosti jedie, nevadie se spolu; neb jeden chléb a jedno tělo mnozí jsme, a skrzě to buoh činí, aby lidé jednoho obyčeje byli, a v domu přebývali svaté cierkve. To die ten svatý.

Dále die Kristus: Jakož mě jest poslal živý otec, tociž skrzě vtělenie vedlé tělesenstvie sebe menšieho, a já, jelikožto člověk, živ jsem pro otcě. Tu die sv. Augustin: Tociž k němu pokládám život svůj, podlé tělesenstvie jsa ponížen, v němž mě jest poslal. Aby každý živ byl pro mě: to má mieti z účastenstvie jedenie těla mého. Protož ktož jie mě posvátně nebo duchovně a dostojně, i on živ bude pro mě, jakož skrzě dokonalejšieho.

Tuto znamenaj, že jedenie těla božieho, i pitie krve jeho móż býti troje: Prvé jest duchovnie toliko, a tak jeho požívají světí v nebesiech s rozkoší utěšenie nevýmluvného. Tak také duchovně požívají jeho všickni, ktož jsú zde na světě bez smrtného hříechu v milosti božie. A k tomu jedení die Kristus: Ktož jie tělo mé, a pie mů krev, ve mně přebývá a já v něm. Jakož by řekl: Tak duchovně jiesti tělo mé a píti mů krev, jest ve mně přebývati a mě přebývajícieho v sobě mieti. Protož ač si se nepřipravil k tomu, aby posvátně přijal tělo božie, jedno varuj a vystřiehaj se hříechův smrtných, a pokoř se pánu bohu; a tak jsa v milosti božie, dostojně, duchovně přijal si tělo božie. Neb die svatý Augustin v čtvrtých knihách o Trojici svaté: Tělo Kristovo tak od oltáře přijmati, jest nevinnost k oltáři těla božieho nésti, (hříechův ostatí,) ač nejsú smrtní, ale i všední, bližniemu odpustiti; a odpustíš-li, bezpečně přístup, neb jest chléb nadstatný, neníť jed.

Druhé jest přijímání těla božieho posvátnie tohko. Tak je přijímají zlí posvátně, jsúc vědomě v smrtných hříeších, sobě k zatracení s Jidášem přístupující. A taký každý v tom hříeše, v kterém jsa přijal jest tělo božie, více zatvrzen bude, a tieže hřeší novým hříechem: pokrytstvím a pýchú vnitřní. Ale takový nepřijímá duchovně těla božieho, neb není sjednán vláště s Kristem a s jeho údy v jednotě. A o tom die svatý Augustin: Ktož se nesrovnává s Kristem, ani jie dostojně těla božieho, ani pie krve jeho, ačkoli tak veliké věci posvátnost k súdu věčnému sobě jie a pie. Tu die výklad, že takový zlý nevteřil se v tělo Kristovo, skrytě maje živú vieru. A k tomu die svatý Augustin: Ten jeda tělo božie posvátně, nejie jeho duchovně; neb nepožívá milosti božie,

jemuž by sa mohl sľúbiť, ja bez smrteľného hriechu. A zase die svätý Augustín: Ktož ja bez hriechu smrteľného, ač nie je posvätné telo božieho, ten smrteľného hriechu nemá, ale je telo božie duchovné, neb jest sjednaný s Kristom a s cirkvú svätú v milosti božie a v lásce. By to znamenali ľudia, varovali by sa snažiť hriechov, a zvlášť smrteľných; neb ačkoli by posvätné telo božieho neprijímali, však by jeho duchovné bez pretržky požívali, jsúce v milosti božie; a ovšem požívali-li by jeho duchovné, k tomu telesne prijímajúce, dvojí by otplaty vzeli.

Protož třetíe přijímání těla božieho jest duchovníe a posvátnie spolu, když člověk, ja bez hriechu smrteľného, napřed duchovně, potom posvátně přijímá tělo božie, ale zlý nic; nebo zlí jedině posvátně sobě k ztracení přijímají. Protož tuto Kristus, mluvě o jedení duchovním a potom posvátném, die takto: Ktož je mě, i on živ bude pro mě. Ale že by židé, k nimž jest Kristus tuto řeč mluvil, mohli sú pomysliť, kterak jest chléb Kristus, odkud pošlý? k tomu odpovídá dále Kristus ve čtení, a die takto: Tento jest chléb, ještě s nebe sestúpil skrzě vtělení v život panny Marije, z něž jest své tělesenství přijal; a to jest řekl Kristus, na své tělo ukázav. Ale že židé mohli sú mysliti, kterak jest ten chléb s nebe sestúpil, tak-li jako manna židům seslaná? to domněnie Kristus z nich vyrazuje, i die takto: Ne jakožto otcové vaši jedli sú mannu na púšti a zemřeli sú, někteří smrti duchovní a na duši, a všickni smrti tělesnú zemřeli: ne tak umře, ktož je tento chléb, ale živ bude na věky. Poněvadž tehdy na věky živ má býti, ktož je dušojně tělo božie: zase zpětně vez, ktož nejie důstojně těla božieho, nebude živ. Jakož die syn boží v tomto čtení: Nebudete-li jísti těla syna člověka, točiz panny Marije, z něž jest své tělesenství přijal, a píti jeho krve, nebudete mieti života zde v milosti a potom v oslavnosti v sobě. Tu die svätý Augustín na čtenie svätého Jana takto: Aby nemňjše hovadní lidé, by syn boží mienil tuto život časný, i vadili by se, přidal jest syn boží a řka, že bude mieti život věčný. Protož toho života nemá, ktož toho chleba nejie, ani pie krve této; neb die: Časný život bez tohoto mieti mohou lidé pokrmu, ale věčného nikoli ovšem nemohú. To die ten svätý.

Poněvadž toto čtenie položeno jest na památku božieho

těla, z něhož smy znamenali velikú snažnosť syna božieho, kterak nás k důstojnému přijímání těla svého svatého popuzuje a napomíná; druhé smy slyšeli, co nám dobrého důstojné přijímání těla božieho činí a dává, a dále o trojiem těla božieho přijímání; a také sme slyšeli, kterak mají způsobeni býti, kto chcie důstojně tělo božie přijímati: protož tuto pilně znamenajmy, co příslušie k důstojnému přijímání těla božieho; a jakož die svatý Tomáš z Akvině, že k důstojnému přijímání těla božieho troje věci příslušejí: Nejprvé, čistota svědomie, a ta jediným smrtným hříchem odjata bývá. A protož, ktož kolivěk má který hříech smrtný na sobě, nemá čisté duše, ani takého svědomie, a tak nepřijímá důstojně, nebo v tom v hlubší žádost hříechův upadne. A k tomu die svatý Augustin: Když mysl a tak vůle v žádosti hřešení jest, více přijímáním těla božieho obtížena nežli pozdvižena bývá. Druhé příslušie pozdvižení mysli v boha, skrz skutečné náboženství a o bohu myšlení, aby měl horlivú žádost ku přijímání těla božieho; a potom aby zřiedil život svůj ve všech skutcích svých; a také aby v řeči sobě uskrovnil, aby tak klopoten nebyl k řeči oplzlé a prázdne jakožto prvé, ale aby vždy více táhl k náboženství. Třetí příslušie čistota tělesná, aby mysl roztržena nebyla od náboženství a o bohu myšlení, a od těla božieho přijímání. Neb když jest kto tělesně nečistý, taký velmi jest roztržen od přijímání těla božieho.

Zpětně tehdy znamenaj, že tyto věci jsú, ješto překážejí důstojnému přijímání božieho těla: Nejprvé a najvíce hříech smrtný. Ten máš-li na sobě vědomě, nikoli nepřistupaj k tělu božiemu; ovšem v úmyslu máš-li který hříech smrtný, že mieníš se veň navrátiti ješče: buďto v pýchu, v frej, v lakomstvo, v smilstvo, neb v který koli jiný hříech smrtný, a nemáš-li úmyslu pevného, že dříve nežli by se v který hříech smrtný chtěl navrátiti, že by raději chtěl najukrutnější smrti umřieti, nikoli nepřistupaj; pakli by přistúpil, tieže zhřešíš nežli Jidáš, kterýž jest zradil Krista smrtného; ale ty tak přistupuje zrazuješ jeho oslavného a již nesmrtného, a znova, jakož die svatý Pavel, v sobě křižuješ syna božieho. Druhé, ješto překázíe, jest mysl ztupenie; nebo (když) mysl jest tak tupá, že se nemůž v nábožen-

stvie pozdvihnutí, to také překážie dostoynému prijímaní těla božieho. Třetie jest nečistota tělesná, s kteréž se nemůž milost božie v jedné duši směstnati, jest přiekaza také prijímanie těla božieho dostoyného, dokadž se pokáním a srdečným zelením nezčistí.

A že smy slyšeli, které a kolikery jsú věci, ješto příslušejí k dostoynému prijímaní těla božieho: tuto vizme, co dobrého nám přide z dostoyného prijímanie těla božieho. Protož znamenaj: že dostoyné prijímanie těla božieho najprvé přivozuje památku božieho umučenie na mysl člověku. A to jest řekl Kristus na veliké večeri svým učeníkóm, jakož svědčí svatý Matúš ve čtení, a svatý Pavel v I k Korintóm v jedenadsté kapitole, a řka: Kolikrát koli prijímajíce jiete mé tělo a piete mú krev, to činíte na mú památku, vešken můj život přemietajíce na své mysli. To my činiti také mámy, rozmyšlejíce se na všecek jeho život, kterak jsa bohem věčným, ráčil býti člověkem služebným a poraženým pro naše hříechy a smrtedlným; kterak se narodil v psotě a v chudobě tělesné ten, ješto všechny zbohacuje, a ráčil mezi hovádkami ležeti na sěně, jehožto hovádka požívají, abychom my hovadní, jehož smy podlé božstvie dostihnutí ani poznati nemohli, jeho již podlé člověčenstvie poznajíce, jeho požívali jakožto sěna hovádka, toho, ješto jest uvadlo pro naše hříechy. Jakož sám die skrzě proroka Davida svatého: Já jsem jakožto sěno uvadl. A opět: Bit sem jakožto sěno, a uvadlo jest srdce mé. Dále aby myslil, kterak se jest narodiv, ráčil zde pracovati, chodě kázal, a tak jiné skutky milosrdné a spasitedlné činil, aby náš jsa otec milý, nás rozptýlené syny skrzě hříechy shromáždil a k sobě přivinul, a nás hledaje, od zlých zlořečeným ráčil býti nazván a bičován, a konečně mezi lotry na kříži upečený, nám ráčil k obživení a ku posilení dáti, abychom jej jedúce, to činili na památku jeho; neb nám die: To činíte na mú památku! Kterak se ti z hříechu vymluvie, a s jeho poručenstvím s tiemto se sjednají, kteříž pro ofěru, pro lakomstvie a peněz nahrabanie, nebo pro zlořečený hnís pokrytstvie tělo jeho svaté lepci nedostoyně jakožto zvěř najukrutnějšie? Co jiného, než že sobě věčný súd jedie a pijí, nerozsuzující dostojenstvie a řádného prijímanie krve těla božieho.

(Captati)
 4021

Druhé, těla božieho přijímání hříechy shlazuje, všednie i smrtné; neb nechce ten drahý host, kdež zavítá milostí a duši sobě ku přibýtku zvolí, by v nie co bylo poškrvněného, ješto sě jemu nelíbí. Třetí, v ctnostech potvrzuje, aby člověk sobě více zaslúžil. Dále od pokušení vystřihá, aby hříechy nebyl poražen člověk smrtnými. Čtvrté, že mdlí zápal k smilstvu, aby tělesenství nemohlo na duši hříechem smilným vítězství mieti. Páté, duši obživuje a krmí. O tom die Kristus ve čtení svatého Jana v šesté kapitole: Ktož koli přijde ke mně, nebude lačen; viz pokrm: neb jsem já chléb živý, ješto s nebe sstúpil. Šesté, posiluje; protož zpívá církev svatá o něm takto: O spasitelná oběti, ješto dvéře nebeské odvíráš! bojové tisknú nás nepřátelsčí, protož daj posílení i pomoc svú svatú. Sedmé, utěšení a rozkoš dává; jakožto die Šalomún v knihách moudrosti v desáté kapitole: Dal's jim chléb bez práce a bez úsilí, an má v sobě všelikterakú rozkoš a voni sladkosti. Běda zlým, kteříž sě nekočají v důstojném pokrmu tohoto chleba nebeského! Osmé, těla božieho přijetí důstojné obživuje duši. O tom die svatý Jan v páté kapitole: Jediné ač jísti budete tělo syna člověka, a pítí krve jeho, nebudete mieti života v sobě, a zvláště živosti duše, kteráž obživuje milost boží. A zase zpětně: Budete-li důstojně jísti tělo jeho, budete v milosti jeho mieti zde život v sobě, a potom věčný v oslavnosti. Deváté, dává život zde milosti boží v naději. O tom die svatý Jan v šesté kapitole: Nebť jest chléb živý, jenž s nebe sstúpil, a dává život světu. Desáté, těla Kristova přijetí dává život věčný. O tom die Kristus v evangelium sv. Jana v VI kap.: Ktož jie tento chléb, má život věčný.

Toť jest těch deset póżtkův, v počtu přikázání božieho desatera zavřených. Ktož ta zachová v skutku, hoden bude důstojného přijetí těla božieho, jemuž těch deset póżtkův syn boží dá skrzě důstojné přijímání svého svatého těla; jehožto důstojného přijímání desátý a konečný póżitek jest: dání života blahoslavenství věčného a království nebeského. Jehožto nám všem dopomáhaj otec, syn, duch svatý. Amen.

O sedmi smrtných hříších. *)

Pýcha.

zodily Pýcha jest kořen i počátek a královna všech hříchuov, z níž vychodí neposlušství, svárové, smilnost, pokrytství a prázná chvála. Toť muož člověk na sobě poznati, má-li na sobě co pýchy, tímto obyčejem: zdali kdy srdcem, ústy neb skutkem nad jiné se povýšil, a to pro zboží, pro krásu neb urození, neb pro múdrost, neb pro chlúbu lidskú, jenž jeho více než jiného chválí; aneb se snad sám chválí z dobrých skutkuov, a snad i ze zlých: neb jest to najhorší, kdož se chlubí zlými činy, jako lapky neb smilníci. A tak jest, pohříchu! mnoho, ješto se rádi postí, almužny činí, modlitby říkají: a pak skrze pýchu rúcha svého, aneb pyšnú postavu svého těla žádají chvály světské, skrze to pak všecko dobré ztratí. Neb praví svatý Cyprián doktor: Kdož se v šarlat neb v drahé rúcho obláčí, v boží rúcho se nemohú obleci.

I dí někdo: Já skrze to nemíním nic zlého. Ten slyš, žeť meč nemyslí nic zlého: ale člověk hněvivý, jenž meč nese, ten zle myslí. Pakli díš: Nežádám nižádného hříchu! Toběť pravím: Ač ty nežádáš, ale jiní snad žádají tebe, a skrze to hřešíš smrtně; neb jed před lidmi pokládáš, aby okusíc jeho i umřeli. A snad pomyslíš sobě, a řka: Nečiním toho pro pýchu. K tomuť odpovědí jistí svědkové; neb komu jest

*) Z Postilly vytištěné v Norimberce léta 1563, fol. 238—243.

lépe věřiti, tvému-li jazyku, jenž řídko pravdu praví? čili svědkuom tvým, ješto na tě ukazují? neb otevřené prsy tvé, a odkrytá šíje tvá, zvedení hlavy tvé, zmazání líčidlem obličej tvého, opásání zlatem bedr tvých, a obtažení přílišné tvé, a u tvých střevíc křivé nosy, a nade všecko nestydaté oči tvé, tyť to svědčí na tě, že ne pro buoh, ale pro pýchu to činiš. O těch praví buoh v žaltáři: Nebudú přebývati prostřed domu mého, kdož činí pýchu.

Protož kdož chce přemoci tento hřích, jest mu potřebí trojí věci:

První, aby člověk vždy pomněl na svůj příbytek, odkud jest přišel, neb kam má jíti. Neb praví svatý Řehoř: Myšlení, jehož člověk nemá, to jeho naučí, a když nemá, tehdy modlitba jemu na bohu obdrží. A týž svatý na jiném místě dí: Tu dušičku bez přestání buoh miluje, kteráž bez přestání se ostříhá a sama se soudí. Opět týž svatý praví: Budeš-li všecko tajemství věděti, a nepoznáš-li sám sebe, budeš podoben k domu, jenž jest bez základu.

Druhé, aby jemu, jenž tobě laje, neb (tebe) tresce, veselý obličej ukázal; a tak budeš od mnohých trestání, a nižádným pochlebenstvím nebudeš odlúčen. Neb nižádný tomu nerad praví, kdož nerad slyší.

Třetí, aby zrcadlo svatého písma vždy před svú myslí ustavičně položil. Neb praví svatý Řehoř: Svaté písmo neb svaté kázání, to jest položeno před naší myslí, zdali by co na nás šeredného bylo, abychom my to svým náboženstvím a skrúšením smyli s sebe, a zlého se varovali.

Závist.

Druhý hřích smrtečný jest závist, když jest člověk pyšný a nechce sobě míti rovni; ale jest-li kdo jeho vyšší na některém dobrém, neb na některé milosti, i závidí jemu z toho. Z té závisti vychodí nenávisť, utrhaní, posuzování, radost nad cizím zlým, truchlost nad cizím dobrým. To muož člověk dobře poznati, hřeší-li skrze závist, tímto činem: má-li radost, kdyžto se komu co děje zlého, aneb truchlost, když se komu co děje dobrého; a zdali jest kdy utrhl svému bližnímu,

zjevně nebo tajně, anebo zdali kdy pořekl na koho zlý skutek falešně. Tento hřích jest jako mol, neb on všechny dobré skutky pokazí.

Toho hříchu nemuož žádný lépe přemoci, jedné když zboží tohoto světa i duostojenství potupí: neb když nic nebude hledati, což jest tohoto světa, z ničehož nižádnému nebude záviděti; a tak ač koho jiného v tom uzří, nic mu toho žel nebude, neb toho nežádá. A ačkoli všickni ne ovšem mohou světa potupiti, však proto všeliký člověk nemá žádati svému blížnímu nic zlého; ale což koli muož v bohu komu dobrého učiniti řečí, neb skutkem spomoci, jest jemu povinen. Také ač jemu vděk není, však má to učiniti; buďto že druhdy jest jemu mrzký pro jeho činy, však tím více přes svú vůli má na něho hleděti, rozpomínaje se, že on jest boží stvoření; protož také, což muože nejlepšího, má jemu učiniti.

Ale mnozí jsú, jenž sami se hříchuov varují, a pak vidíce jiné, ani zle činí, anebo jich potupí, aneb jich posudí, a tak těžce hřeší; neb nižádný nemá nižádného potupiti: neb ač dnes jest zlý, zajtra muož býti dobrý; ani kdo má druhého potupiti, když on jemu není poručen. Neb praví svatý Pavel: Ty kdo jsi, jenž soudíš sluhu cizího? neb svému stojí, neb padne. A kdož jiného soudí rád, v témž neb v horším bude v skuoře. Protož praví svatý Bernard: Vidiš-li koho, an zle činí, řci, že dobrým to úmyslem činí; pakli nemuožeš úmysla vymluviti, ale řci, že nemuož bez toho býti, aneb řci, že pokušení těžké naň spadlo. A tak mysliti máš: Co bych já sobě učinil, kdyby na mne to pokušení spadlo? Ale mnozí jsú, ješto cizí nedostatky dobře vidí, ale sami sebe v své psotě nechtí viděti. O nichž dí svatý Bernard: Mnozí mnohé vidí, ale sami se nechtí viděti. Na ty praví syn boží v evangelium, a řka: Pokrytče! vyvrz prvé břevno z oka tvého, a pak přijda vyvržeš mrvu z oka bratra tvého.

H n ě v.

Třetí hřích smrtedlný jest hněv, z něhožto vychodí svár, popuzení, zloba, nepodobné věrování a křivé přísahání. Tento hřích muož na sobě člověk poznati tímto obyčejem: Jest-li to,

že má hněv tajemný v srdci, a že dlouhý hněv není, tehdy jest nenávisť; a ten jest hněv přátelský a nějaká prchlivost brzo pomínucí, a to obecně jest všední hřích. Pakli jest vypustil svú zlost z svých úst skrze slova nečistá a nepravá, tehdy jest hřích smrtedlný. Neb praví svaté evangelium: Z tvých úst spravedliv budeš, a z tvých úst zatracen budeš. Neb když kdo zlost svú skutkem naplní, tehdy snad někdo uražen bude neb na těle, neb na zboží. Ten hřích jest jako oheň; neb jako oheň, což koli dosáhne, všechno sežže, též hněv všechny dobré skutky z člověka vypudí; neb ten jest hřích upřímo proti druhému. Protož praví svatý Řehoř: Když srdce člověčí naplněno bude hněvu, tehdy duchu svatému chrám ruší. Protož praví jeden svatý člověk: Hněvivý, by tak dobrý byl, že by mrtvé křísil, však by se bohu líbiti nemohl; neb milý buoh nižádného skutku od hněvivého člověka nepřijímá, leč se s nepřitelem smíří. Vedlé svatého evangelium, kdežto praví: Ofěruješ-li dar tvooj na oltáři, a rozpomeněš se, že bratr tvooj má něco proti tobě, nechajž tu daru před oltářem, a jdi, směř se s bratrem tvým, a pak přijda ofěrujž oběť tvú.

Ale snad pomyslíš sobě a řka: Tolik mi jest protivného učinil, že nemohu toho nikdy učiniti, bych kdy jemu co dobrého přál! O slepoto přílišná! i kterého by více pykal, by bratr tvooj nebo sestra tvá pověděla tobě slovo protivné, a ty pak dal sobě nožovou ránu? Téžf jest, když bratr tvooj neb sestra tvá zavíní cò proti tobě, a ty pak raníš duši svú hříchem smrtedlným, proti přikázání božímu, nechtě málo odpustiti bratru nebo sestře tvé, aby tobě buoh mnoho odpustil; a nechceš málo přetrpěti, ano za tě buoh mnoho trpěl. Ale ovšem jsi-li syn církve svaté, tehdy máš jeho více pykati nežli sám sebe, znamená jeho velikú škodu: jednu, že jeho velice tupí, popuzuje proti tobě; druhé, že se dělí od synuov božích a od matky své, od sboru svatého.

Ale snad díš: Nemám s ním nic zlého činiti, aniž chci jemu co zlého příti. Ale slyš: ač jemu skutkem nic zlého nemyslíš, ale slovem zlým hledáš jeho uraziti, a když jiný o něm co zlého mluví, rád slyšíš. Ale snad díš: Ani slovem, ani skutkem žádám jemu co zlého, jedno že s ním nemohu mluvit. A to jest veliké bláznovství tvé: neb více želiš je-

dnoho údu nežli celého těla; a také že horlíš z toho, že se tobě křivda děje, a toho nedbáš, že neodpustíš svému bratru, sám se i jeho snad na duši zabíš, a tak odděle se i svého bratra od sboru svatého, jenž jest tělo skryté, jehožto Kristus jest hlava, celému tomu tělu škodu činíš. Neb to věz: neodpustíš-li svému vinníku, buoh tobě nikdy neodpustí tvých hříchův. Neb dí svaté evangelium: Když stanete na modlitbě, odpusťte, máte-li co proti komu, aby také otec váš odpustil vám vaše viny. A modlitbu páně říkáje díš: Odpusť nám naše viny, jakož i my odpustíme našim vinníkům.

A tento hřích muože v sobě člověk uhasiti túnto obyčejem, jakožto oheň tělesný uhašen bývá: najprvé vodú, druhé dříví rozmetáním, a třetí děr zacpáním. Též tento oheň pekelní, totiž hněv, muož uhašen býti:

Najprvé vodú, totiž dobrú radú neb naučením. Protož hněviví nic nemají bez rady múdřých učiniti, chtí-li se hříchův od hněvu pocházejících vystříci; neb praví mistr Seneka pohanský: Dokavadž se hněváš, nesluší nic ani zlého, ani dobrého učiniti; neb v tu dobu rozum člověčí jest oslepený, že neví, co činí. Neb co kolivěk jemu náhlost a slína přinese k jazyku, to proplíšti; a ač jest křiv, však mní, by byl práv. A protož mistr Káto, když byl jednu popadl svého mladšího, jenž byl proti němu zavinil, chtě jeho bít, a když ruku s metlú zdvihl, i rozpomenul se, že jest hněviv, i nechtěl ho bít. Tehdy přišed jeden jeho přítel, i poče jeho tázati, co by činil? I odpověděl jemu, že: Toho sem chtěl bít; ale že se hněvám, nechci jeho nyní bít.

Druhé, hněv muož uhašen býti děr zacpáním, to věz, aby slov nevypustil z úst: ne proto, jako někteří činí, když sebe v tu dobu aneb v ten čas pomstíti nemohú, tehdy mlčí, čekajíce času, když by se mohli pomstíti; ale proto sluší slova v ústech zavřít, aby mohl hněv v sobě ukojiti: neb v hněvě čím více mluví, tím více k hněvu zbudí. Protož praví múdřý Šalomún: Když se dříví nedostane, uhasne oheň; a když se slov nedostane, uhašen bude hněv.

Třetí, muož uhašen býti oheň, totiž rozmetáním dříví, to jest, aby mysl svú v jiné dobré myšlení obrátil, aby toho

tak zapomenul, jako by toho nikdy nebylo; neb čím více na hněv se zpomíná, tím více se hněvá.

Ale snad díš: Budu-li toho nedbati, budú mníti lidé, bych já se hněval. A nerozpomínáš se na to, že když svatá Maří Magdalena seděla u noh jeho, totiž syna božího, když onen Šimon na ni žehral, jenž se božích noh dotýkala; a když Jidáš, boží zrádce, na ni žehral pro masť, již byla vylila na hlavu syna božího, ona vždy mlčeci seděla, neb za ni syn boží odpovídal. Též i ty máš učiniti; nebť milý buoh odejme vešken zlý úmysl od lidí, a ty svú pokorú dobrý příklad dáš od sebe. Neb praví svatý Řehoř: Lépe jest protivenství trpěti pro buoh, nežli jiné skutky činiti dobré. A týž svatý jinde die: Lépe jest, by mlče běžel od nepřítele svého a dal se jemu, nežli by jeho přemohl. A zajisté, jakož nenie nižádná hanba s králem z jedné číše píti: též i když jest náš buoh milý pil z prúdu na tomto světě, totižto rozličné protivenství trpěl, nemá nižádný od toho běhati. Neb praví svatý Augustin: Nechceš býti v těle, to věz s vyvolenými božími, když nechceš nenávisiti trpěti s hlavú, t. s synem božím. A protož jako by se hněval, byť kdo dal zlatú hrudú v bok, aby ji sobě měl: též se hněvati máš, když se co protivného stane. Neb všeliké protivné slovo aneb skutek, když je trpíš pro milý buoh, bude tobě obráceno u věčné zboží; neb jiné cesty není do nebes než protivenství. Jakož praví svatý Pavel: Skrže mnohé zámutky musíme přijíti do nebes. I syn boží praví v evangelium: V vaší trpělivosti zachováte duše vaše. Protož praví moudrý Šalomún: Lepší jest člověk trpělivý nežli silný.

Ale snad díš: Rád bych s pokojem byl, i dráždí mne. O těch praví svatý Řehoř: Kdož cizího protivenství trpěti nemuž, ten sobě sám skrže netrpělivost svědek jest, že dobrý není. Neb jakož oheň pokúší zlata, též buoh skrže zámutky pokúší člověka. Neb praví týž svatý: Snadno hlavu svěsic choditi, ale dobrého jest v zámutku a v trpělivosti poznati. Protož milí křesťané věrní! nehněvejme se rádi; neb jakož si o tom slyšel, hněv jest hřích smrtedlný.

Lenost.

Čtvrtý hřích smrtedlný slove lenost na boží službě, z něhožto vychodí zlá myšlení o bohu, nenábožné zufání. Tento hřích muožeš na sobě poznati, máš-li tesknost v dobrém skutku, činíš-li dobrý skutek s roztrháním, a jsi-li lenivý neb ospalý na boží službě, neb když máš co dobrého učiniti, a to opustíš, neb učiníš nesnadně, řídko se zpovídaje bohu: poněvadž naši skutkové od zpovědi mají se počítati. Jakož praví David prorok v žalmu: Předejdeme tvář jeho v zpovědi. A múdřý Šalomún dí: Múdřý na počátku své řeči dává se bohu vinen. Protož všeliký, kdož chce vděčně slúžiti, má se často zpovídati: neb budeš-li se svých hříchuov na zpovědi tajiti, buohť je zjeví; pakli je budeš zjevovati, buohť je skryje. A protož kteříž dobře činí a nezpovídají se bohu často, jsú ti takoví, jako ten, ješto naplní sud smrdutých věcí, a potom veň nalije dobrého pití, a tak jedno druhým zkazí. A protož jako věrný sluha boží, jakž kolivěk shřeší netoliko smrtedlně, ale všedně, i hned se utec na boží zpověď. Neb praví svatý Řehoř: Kterýž kolivěk hřích skrze pokání shlazen nebude, ihned svú těžkostí k jinému táhne.

Tento hřích muož přemožen býti tímto obyčejem: když kdo pamatuje svú smř, aneb súdný den; a zvláště když tě tesknost napadne, aby neostal svaté modlitby. Neb někteří jsú hříchové, před kterýmižto sluší běžeti; ale proti tomuto nesluší nikdy běžeti: neb jakž by pro tesknost poběhl z modlitby, i hned by byl od ďábla přemožen. Protož když kdo počne své modlitby říkati, nemá pro žádnú tesknost jich nechati; a čím více na koho tesknost spadne, tím snažnějí má se modliti a nikdy neodjíti, až dokoná. Neb ač někdo někdy své myšlení myslí přemoci, nemá často místa měniti na modlitbě, ale má své tělo na jednom místě ustanoviti, a pak milý buoh skrze snažnost člověčí ráčí ho utěšiti, a chuť i náboženství na modlitbě dáti.

Ale jsú někteří, že když nemají náboženství, i tam i sem pocházejíce se túlají, tudy chtíce té tesknosti zbýti. A ti čím se více túlají, tím se více roztrhují, neb se roztrhují na své mysl. Jakož nemocný, kam se koli obrátí, tu vždy bude nemoc jeho: též i tito, kam se koli obrátí, tudy tesknosti ne-

zбудú. Protož všeliký sluha boží nemá i zde i onde místa hledati sobě k modlení, neb jest sám místo. A protož jakož praví David prorok: když jest bojoval s Filistíny, nikdy před nimi neběhal, ale vždycky je přemohl svú ustavičností: též ty proti tesknosti nikdy neběhaj, ale vždycky se protiv svú ustavičností na své mysli i na své modlitbě, a tak ji přemuožeš. Neb ač nemuožeš snaženství míti, v tu dobu tobě není nic lepšího, jedné aby se v pokoře a v trpělivosti zdržel až do božího smilování; neb když tu trpělivost v pokoře sneseš, jest tobě to tak užitečno, jako by měl veliké náboženství. Neb jako rataj někdy v dešť a někdy u vítr vseje, však mu se dobře urodí, jako by v jasno sil: též tobě na dobré přijde, když budeš ustavičný na boží službě. A tu buď konec o tomto hříchu, aby se mohl vystříci s boží pomocí; neb když to činiti budeš s dobrým úmyslem a s velikú pilností, tehdy tebe ďábel v pokušení neuvede.

Lakomství.

Pátý hřích smrtelný jest lakomství. Z toho vychodí lúpež, krádež, lichva, svatokupectví. A muož člověk na sobě poznati, hřeší-li tímto obyčejem neb hříchem, takto: chová-li zboží příliš skůpě; pakli kdy co puojčí, více vezme, nežli jest jistina; pakli prodá své obilé na roky draže, nežli v tu dobu platí; neb kupuje-li obilé za lacina na draho; neb když koho na míře, na váze, neb na počtu oklamá, neb věda, že je kradené, i kúpí; neb když neprávě běře své chudině, jakožto páni, rytíři, králové rozličně bezprávně (činí), i kněží, prelátové i biskupové; aneb (kdy) něco nalezl, a nevrátí; aneb dlužen jest, i nechce dáti; aneb snad almužny sobě poručené nerozdal; aneb kdy je co ukradl, aneb co kúpil duchovního, aneb prodal; aneb snad almužny více vzal, než mu potřebí bude neb bylo. O tom hříchu praví moudrý Šalomún, že nad člověka lakomého nemuož nic býti hříšnějšího. Neb praví pán v evangelium: Kdo se neodpoví všeho, což má, nemuož býti muoj učedlník.

Druhé, hřích jest lakomství v zboží, neb v duostojenství. Lakomství v zboží muož přemoženo býti štědrostí; neb

čím kdo méně má a z toho pro buoh dává, tím méně žádá. Neb mníš(-li), by kdo své lakomství zbožím nasýtil? tohoť jest nelze býti; neb zboží jest věc zemská, ale žádost jmění jest věc duchovní. Právě (tak jako) když by člověk měl velikú žízeň, a měl před očima sud vína, a kdyby jeho nepil, své žízně nemohl by uhasiti: též kdo má zboží, žádá jeho, tím své žízně neuhasí, ani naplní; ale čím více má, tím více žádá: neb by vešken svět měl, a jednoho šarta neměl, i toho by žádal. Právě jako ten, ješto chce oheň uhasiti, i přikládá více dřev k ohni: též kdo přikládá zboží k zboží. Též kdo chce lakomství v sobě uhasiti, rozmečíž zboží mezi chudé, aby byl jako ten, o němž praví písmo: Rozdělil a dal chudým, spravedlnost jeho zuostává na věky.

Lakota. (*obžerství*)

Šestý hřích smrtedlný jest lakota. V tom hřeší lidé mnohým činem. Seznaj to takto: jest-li že člověk pítí neb jí příliš lakotně, neb zruší puost bez potřeby, neb jí-li dřeve času, neb po času, a jedl-li jest co vymyšleného lakotně, neb pije-li rozkošně; neb snad jiného přivedl's k opilství, z něhož mnozí hříchové pocházejí: smilstvo, vražda, sváda. O těch praví písmo: Opilý netoliko učiní hřích, ale že on sám jest hřích, že jiní se od něho kazí. O nichž dí výklad, že dokavadž člověk nebude podle obyčeje vepřového, dotud ďábel nemuž žádně moci nad člověkem míti.

Ten hřích nemuž jinak přemožen býti, jedné strádáním, a také aby tu nebyl, kdež jest rozkošné pití a jedení. Lakomý nebud', a to jest tak: nikdy na své myslí. Toť jest ten hřích, o němž dí svatý Řehoř: že kdož na počátce lakoty nepřemuž, darmo proti jiným hříchům bojuje. A protož sluha boží má míti tělo své místo osla; neb osel má míti trojí věc: břímě, obrok a osten. Též tělu sluší dáti trojí: obrok, v pití, v jedení skrovnost, aby dříve času nezhytnulo, a břímě, aby nikdy nepráznilo, osten, aby něco pro buoh trpělo.

Ale snad se někdo rád postí, a pak když čas k jedení přijde, co by byl dvakrát snědl, to pojedná sní: ten se bohu nepostí, ale svému břichu; neb jsú jiní také, jenž se postí

proto, že se jim jísti nechce, aby potom přijduce lépe pojedli, jako jsú bohatí; aneb proto, že nemají co jísti, jako jsú chudí. Ti všickni nižádné odplaty nebudú mítí, jedné ti, kteříž sami mohúce ztrávití, a ustrádající, dadí chudým pro buoh. Jsú také někteří, jenž se na čas postem obtěžují, a potom se příliš najídají: ti mnějí, by dobře učinili, i učiní zle; ten puost škodí tělu i duši. Protož sluší tak se postiti, aby sebe postem nezemdlili, ani jídlem neobtížili. Ale snad někteří rozkošných krmí nedbají, a sprostnými břicho obtěžují: ti mají pomněti na Ezau, jenž sprostnú šočovicí zameškal své požeňnání; neb nižádného rozdělení není mezi sprostnú krmí a drahú, když kdo v nich míry nemá; neb to všechno smrtedlnými hříchy vychodí, kdož lakotně všelikých krmí užívá, neb se v nich kochá. To o tom hříchu.

Smilstvo.

Sedmý hřích smrtedlný jest smilstvo, jehož jsú mnozí obyčejové: Jedno jest sprosné smilstvo, když hřeší prostý s prostú; a cizoložstvo jest, když kdo stav manželský ruší; nečistota jest, když kdo s svú rodičku hřeší, aneb muž s jinú ženú, aneb žena s jiným mužem; svatokrádežstvo jest, když kdo s jeptišku hřeší; násilí jest, když kdo s pannú hřeší. Protož viz všeliký člověk, dopustil-li's se sprosného smilstva, sám's se zbavil nebeského království. Pakli jest učinil cizoložství, v němžto jest nejeden hřích učinil: najprvé proti příkázání božímu, jenž praví: Nežádej ženy blížního svého! Když jest smrtedlný hřích požádati, tím pak více poznati. Druhé jest křivý přísežník, v němžto muž ženě a žena muži slib zruší. Pakli kdo hřeší proti svému přirození, jenž jest všech hříchuov najhorší, jenž pro svú mrzkost jmena nemá sobě, a nesmějí o něm mluvití; neb kdož o něm mluví, tak daleko, jakož muož hlas zníti, angelé se nechťí k takovému člověku přiblížiti. Protož praví sv. Augustin, že syn boží bez mála opustil člověčenství přijíti pro mrzkost toho hřícha; na znamení toho výklad na ono slovo, ješto mluví David v žaltáři: V jitřním času zabil si všechny hříšníky. O tom praví mistři, že dříve než se jest syn boží narodil, té noci, kdož sú v tom hříchu stáli, všickni sú náhlú smrtí zdechli. Neb jest to tak

mrzký hřích, proňž se povětrí kazí, hlad a mor v lidech činí. Ach pohříchu! tak se jest ten hřích kletý rozplodil, že nejvíce v tom hřeší. Svět se horší, a také ti, ješto se zdají velmi nábožní, ti všickni, neostanú-li svého bludu, vezmu odplatu s Sodomú a Gomorrú, jenž u věčném pekle hořeti budú.

poluce Také jeden hřích, jenž přísluší k smilství, jest noční obluda. To se stává čtverú věcí: někdy ze zlého a nečistého myšlení, aneb z přílišného jedení a pití: tím dvojím obyčejem jest hřích smrtedlný; a někdy se přihodí z přílišné mdloby aneb člověčí váhy: a tím dvojím obyčejem není hřích. A kterak to muož člověk poznati, kterým to činem přihodí se? Jeden veliký mistr praví: Když obluda přichodí, že člověk nic nečistého nevidí, tehdy jest znamení, že ze mdloby se to stává, t. že jest člověk mdlý ve sně, jenž té nečistoty, ač by rád zadržel, i nemuož. Aneb se přihodí, že ve snách uzří nějakú obludu, a v tu dobu má mrzkost; a jest(-li) proti vůli jeho, tehdy jest znamení, že není hřích. Pakli kdy člověk ve snách tomu povolí jakž koli, to z hříchu vychodí; a jest-li to, že jest kněz, nemá na zajtří mše slúžiti; pakli jest světský, nemá k stolu božímu přistúpiti. Ale jest-li to, že obluda často se přihází, a nejvíce když člověk má přistúpiti k stolu božímu, tehdy jest znamení, že to činí ďábel proto, aby zbavil člověka úžitkuov, ješto by měl od přijetí těla božího míti. A protož v té příhodě, jakož se čte v divích otcuov svatých, bylo jednomu mnichu přikázáno, jenž míval často (obludu), aby se oddaloval mše svaté, a tím snažnějí modlil se bohu. A to vida ďábel, že nemuož tu nic prospěti, i odstúpil od něho.

Protož tento hřích nemuož jinak přemožen býti, jedno jako úkrop vrúci: též smilstvo. Neb jakož kdo chce úkrop uhasiti, nalej vody studené veň, neb rozmeci drva s ohně: též i ten, kdož v tom hříše vře smrtedlném, ten má ten hřích uhasiti vodú, to věz, pití silného se varovati. Neb praví sv. Jeronym: Hřích, který se jest zažehl pitím silným, snadně prchne v šmilství. Praví múdřý Šalomún: Víno zpuosobí, že i múdřý zblúdí. Protož praví sv. Jeronym: Sluha boží má běžeti před vínem jako před jedem. — Druhý má úkrop od ohně odstavit, totižto žena od muže a muž od ženy má se vzdáliti. Neb nebezpečně sláma leží vedlé ohně. Protož

praví svatý Jeronym: Více se přiblíží k ohni hořícímu, totižto k mladé ženě. Protož hřích nemuž lépe a lehčejí přemožen býti, jedné když člověk ani vidí, ani slyší, ani se dotkne. Protož praví svatý Pavel: Běžte před smilstvem jako před jedem. Ale snad pomyslíš, řka: Já toho nehledám, a ona jest ctná a šlechetná žena. Tu dobře víš, že země jest dobrá, a i déšť jest dobrý, avšak kdy se sberú, bláto bude. A jakož svíce stěny nezažže, avšak ji zčerní: též muž a žena mají(-li) spolu obyčej, ač sami s sebou nehřeší, avšak zlý příklad od sebe i zlé domnění učiní. I běda těm, jakož dí evangelium, skrze kohož pohoršení vejde!

Také máš úkrop míšením uhasiti, totiž máš se práznosti varovati, chceš-li smilství prázen býti; neb prázní nemají jiného co činiti, jediné o lakomství a smilství mluvíti. Protož nesluší nikdy prázniti, neb práznost jest nepřítel duše. Jakož praví svatý Bernard: Myšlení jest všeho zlého schrána a vší zlosti matka. Jakož voda, když na jednom místě stojí, brzo sesmradí. Protož milý buoh žehře na prázné v evangelium, a řka: Co tu stojíte celý den prázni? O tom praví svatý Jeronym: Čiň vždycky některé dílo, ať tebe ďábel prázna nenalezne. Neb dělného člověka jediný ďábel láká, ale prázného všickni. Protož když svatý Antonín na púšti sobě velmi stýskal pro mnohé pokušení, i uzřel před sebou angela svatého, an se na čas modlí, a na čas se k dílu připravuje, a uslyšel angela k sobě řkujícího: Též ty učiň, a budeš spasen. A on když to uslyšel, všechna myšlení potom přemohl.

A také máš drva rozmetati z ohně, totiž myšlení nečistá, kteráž máš v svém srdci, rozehnatí, aby mohl o něčem dobrém mysliti, a zvláště, aby myslel o některém umrlci, kterak jest hrozný, a potom o bohu a o jeho matce boží, aby tady zapomenul onoho myšlení zlého, aneb toho nečistého hříchu, o němž myslíš, zdali's jeho se neúplně zpovídal bohu? Nemá mnoho o tom mysliti, kterak se je to dalo, jediné čije-li se, že by se bohu nezpovídal toho úplně, má se jemu ještě zpovídati; pakli se jest zpovídal, ale má se utříti ubruscem, totiž pokáním, aneb má na modlitbu se oddati a nic o tom nemysleti, ale ihned toho zapomenúti: neb čím by na to víc myslel, tím by se více v hříchu zažehl, a tak by v ďáblovo osidlo upadl. Neb

jestli tento hřích tak lepký, jehož když člověk ihned na počátku nepřemůže, vždycky dušičku poškrvíní. Na znamení tomu syn boží učinil, že nechtěl býti tím hříchem pokúšín od ďábla.

Jsú také někteří, jenž se v tom hříchu myslí kochají, a o něm toliko myslí, avšak jeho skutkem nenaplní, a tak mnějí, by to byla malá věc. Protož mají věděti: kolikrát kolivěk s povolením svého rozumu v tom se kochají, tolikrát smrtně hřeší. Neb praví všickni mistři víry svaté, že netoliko skutek smilný jest hřích smrtný, ale i vokolci toho hříchu jsú smrtní, to věz: přitúlení, líbání, makání, i jiné nečisté dotčení, když kdo tím úmyslem činí pro smilstvo, ti všickni jsú hříchové smrtní. A protož toho hříchu nemuž nižádný přemoci, jedné kolikrát kolivěk na mysl vpadne, ihned jiným dobrým myšlením máš jej od sebe zahnati, tak aby se v něm nekoval, a budeš dobře činiti. Amen.

o čelosti
(o hol)

O brání odmrtí neb nápadův od- umrlých věcí.*)

= statek nebo právo pro smrt na
něčoho, jakožto na vrchního pá-
nípáda; (bonum caducum
gain fall)

Pán buoh rač tvú žádost v dobrém naplniti skrze zaslú-
ženíe pána našeho Jezu Krista. Milý příteli! Žádáš, abych
tě zpravil, kterak máš se mieti, aby v brání odmrtí nepochybil,
duše nepoškvrnil, boha nerozhněval, království věčného ne-
ztratil, a ztraceníe těla i duše nezaslúžil. Chválím tvú žádost,
neb má pochop v slovu pána Jezu Krista, jenž die skrze sv. Marka
v osmé kapitole: Což platno jest člověku, že by vešken svět
získal a své duši by škodu trpěl? anebo kterou dá odměnu
člověk za duši svú? Jako by řekl milý spasitel: Nic není
platno člověku, ač by vešken svět získal, a duši své lakom-
stvím uškodil, jenž jest lepší i dražší, nežli všechno zboží
světa toho? Ale pohřiechu! té pravdy milovníci světa ne-
znají; protož směle hřešíe, duše málo vážíe a na zboží věčné
málo tbají. A však mají slyšeti: Co platno jest člověku, že by
vešken svět získal a své duši škodu trpěl, že by z nie ducha
svatého vyhnal, ďábla by v ni vpustil, v jeho moc by ji dal,
a milosti božíe by ji zbavil, a k věčnému ztracení by ji při-
pravil? Jižtá zná bohatec v pekle pohřebený, co jest platno
jeho duši, jenž jest zboží choval, na chudého Lazara netbal;
kterú již odměnu dá za svú duši, aby ji z věčného ztraceníe
vykúpil? Jistě všechno zboží světa tohoto by za jeho duši

*) Z rukopisu cís. dvorské bibliotéky ve Vídni (č. 4557, fol.
102—105), z rkp. archivu Treboňského z r. 1486 (B. 3, fol.
160—164) a z Postilly Norimb. l. 1563 fol. 251.

dali, již by ji z muk věčných nevykúpili! Neb die Pravda: Kterú dá odměnu člověk za duši svú? Jako by řekla Pravda: Nenie ižádné odměny, již by duši vykúpil na věky zatracenú. To znamenajíc lidé, mají pilni býti, aby lakomstvím své duše neztratili, pamatujíc, že die pán Ježíš: Pilně se vystřiehajte od každého lakomstvie! A že v brání odmrťi aneb nápadów veliké sě přidrží lakomstvie, protož mají věrní křesťané pilně patřiti, aby lakomstvie sě vystřiehali, blížním milosrdni byli, věčného zbožie neztratili, a potom u věčná muka neupadli.

Dvě straně jsta při nápadiech: jedna brátí, druhá nebratí. Prvé strany ktož sě přidrží, brzy padne; a druhú ktož drží, ten nezablúdí v odmrtech a nápadiech, jedné ač nezřiezeně odmrťi vzal by, aneb že nedá svobody svým lidem, aby mohli své prodati, aneb přátelóm odkázati za živa, a chudým rozdávatí; neb také vezma zbožie, lehce je utratí, neb dá něco na kostel, aby boha té kořisti účastna učinil. Protož já to znamená, radím, aby sě každý pán strany jistějšie držel; a chce-li kto dokonanie s těmi nápadý učiniti, tehdy nebeř jich. Ale snad die někto: Když nižádného přiele nemá mój člověk, komuž má býti to zbožie? Krátká odpověď: Komuž on dá své, toho bude. Ale dieš: Ač umře, nedada nižádnému? Chceš-li vždy dokonanie dobře učiniti, rozdajž chudým, najprvé dluhy zplatě, jsú-li kteří. Když tak učiníš, jistě nezablúdieš; neb to zbožie jest jeho úsilé, a on jest pán toho zbožie, a ty, pane, byl si aneb jsi jedné jeho obránce a súdcie, a za to béřeš platy a službu, a v nůzi velikú ku obraně móžeš skrovnú pomoc vzieti. Neb jinak, by všecko tvé mělo býti, co sedláci tvoji mají, tehdy by ves, již za tři sta kúpíš, musěl snad za tisíc kúpiti. Protož kupující vsi hledie na plat, ale ne na nábytky lidí, jedné tak, aby mohli dobře plat dávatí pánu, jenž má panovati, tupě zlé, mstě nad nimi, velebě dobré, zbraňuje jich, zákon boží veda, dávaje každému, co na něho slušie, a požívaje zbožie vedlé božieho prikázanie. Věrně ktož tak panstvie vede, tenť na věky nezahyne; neb tak do skonanie stoje zachová božie prikázanie, pro něž mieti bude věčný život.

Ale že málo lidí nalézám, kteří by tak úplně sě otmrťi a nápadów varovali, neb sú velmě k času posledniemu světa

toho v lakomstvie zablúdili, vedlé svätého písma prorocvie, a písma svätého nenalézám, by velelo tak bráti otmrťi, jakož berú; protož nesmiem raditi, kdy mají bráti, a kdy nemají. A ze všech príhod ku brání neuzří jistějšie, než když poddací člověk die: Kamť pán obrátí mój statek, tam buď! A také když poddaný umře bez poručenstvie, nemaje nižádného prietele. A to má vztvedieno býti vzjevným ohlášením v súdech a v trziech, neb v kostelách; a tak ohlašují ti, kteříž nechtie lakomstviím svého zbožie i své duše naprznuti. Ale ta zpráva lakomým jest velmě protivná, ač jest více nežli odmrťi k spasení i k zboží prospěšná; neb milý pán buoh dává věrným svým také i zde prospěch, jakož písmo svědčí. Protož kto nechce lakomstviím své duše poškrvniť a chce pánu bohu se líbiti, duši spasiti, a řádem vedlé boha i zde prospěch mieti, ten drž ty zprávy již řečené; neb písmo svaté velmě volá na pomstu těch, kteříž křivé berú lidem jich statečky, a zvláště na ty, kteříž ustavují sobě práva, aby lid svůj drželi. Na ty kvielí pán buoh skrze Izaiáše, v desáté kapitule řka: Běda, kteří ustavují zákony neb práva křivá, a písíce nespravedlivost! Psali sú, aby v súdu utiskli chudé, a násilí učinili při pokorných lidu mého, aby byly vdovy kořist neb lúpež jich a sirotky roztrhali. Co učiníte v den navštívenie a truchlosti z daleka jdúcieho? k čí utečete pomoci? Jako by řekl: K ničiz! A kde opustíte slávu svú? Jako by řekl: Nikdež! neb nižádné nebudete mieti pomoci ani slávy, a tak budete bez pomoci biední, hanební a zatracení; neb práva sobě ustavujíc, mój lid ste mútili a zákon mój ste zavrhlí pro svá ustavenie. Neb psáno jest v zákoně božiem, v IV knihách Numeri, v sedmémecietmé kapitole: Dcerky Salfatovy stály sú před Mojžiesem a před Eleazarem knězem, a přede všemi kniežaty lidu, a řekly sú: Otec náš umřel jest a neměl jest synův; daj nám dědictvie mezi přirozenými otce našeho. A aj, Mojžieš, spravedlivý súdece a vuodcie i knieže lidu, nechopil se lakomě odmrťi neb nápadu, aniž jest všetečně súdil; ale podal jest pře těch dievek osiřelých k súdu božiemu. A řekl jest buoh k němu: Spravedlivé věci žádají dcerky Salfatovy; daj jim dědictvie mezi příbuznými otce jich, ať po něm v dědictvie vstúpie. A chtě pán bůh, aby ten zákon byl držien po

všechny časy, die dále pán buoh: A k synóm Izrahelským mluvíti budeš toto: „Člověk když umře bez syna, ke dcercě jeho pojde dědicství; pakli dcerky nebude mieti, ale bude mieti vstupce v dědicství bratři svú; pakli by bratři neměl, dáte dědicství bratři otce jeho; a pakli by ani strýcív měl, dáno bude dědicství těm, kteříž jemu najpříbuznější jsú. A bude to synóm Izrahelským svaté neb stvrzené zákonem věčným.“

Aj slyšíš zákon boží, jež jest sám vydal, zákon svatý, ne křivý; zákon věčný, ne vedlé vuole lidské proměnědný; zákon zjevný, ne k rozumu zastieněný! Rozuměl tomu zákonu svatý Řehoř; protož jako papež v svých knihách, jenž slovú Registrum, die: Poznali sme, že některým poddacím lidem, neb poddaným, rodiči jich, totiž otec, máte, neb děd, neb bába, nebývají dopúšteni k dědictví, ale jich zbožíčko, neb jich věci, ku póžitku kostelnímu přitaženy bývají. O kteréžto věci usúdili sme, neb ustavili sme, aby přitelé mrúcích neb mrtvých, kteříž v vladařství kostelním jsú, jako dědicové po nich v zboží vstúpiti měli, aniž co z statku mrtvých buď utrženo neb uято. Pakli by dietky malé po sobě ostavili, dokavad by k letóm takým nepřišly, aby statek svůj zpravovati mohly, osoby neb lidé buďte vyvoleni opatrní, jimž jich přátel věci dány neb poručeny mají býti ku ostřiehání. Tak mluví svatý Řehoř. Pak svatý Augustin v omeli neb v obecném kázání na ono slovo svatého Lukáše třetí kapitoly: Nic viece, než co ustaveno jest vám, nečiňte! die takto: Bývá netrpědná, to jest přeukrutná věc, když nuzitelé núzě shromažďují, hříchóm svým hříechy přidvojují; to jest, že lsti své a lúpeže póžitky nazývají, když lúpež vnesena bude v komoru. A to ještě přidávají svým hříchóm, že kteréž nuznějšíe a bez obrany vidie, ty radějšie nuzie neb pudie, a mnějí, že by póžitky obecné zklamali, když by domóv nezklamali sirotčích, tak že kterých sirotkóv otec před dvěma dnoma snad byl jest přitel, neb tovariš, neb bratr, i až smrt zajde, jeho dietky mají jako neznámé, biedné a psotné; a vdova, bude-li která, aneb křivdami bude pužena, aby muže pojala, aneb bude-li chtieti v úmysle čistoty ostati, dađuci dary, v statečku neb zbožíci jedva ostane. Protož těmi lstemi naplnili sú miešky své; vidíte je vesely,

zásobny, a ani kostelu dávají a bohu děkují, jako by od něho ti peníze jim dáni-byli, i tiem také hřešiece, že lúpežov svých boha chtie býti účastna. Takť mluví svatý Augustin.

Již máš důvod z božieho zákona a z řečí velikú dvú svatú, že otmrti slušějí na najbližšie přátely, a že jsú nuzitelé neb násilníci chudých sirotkov a vdov, kteříž je od zbožice jich mrtvých přátelov tisknú. Neb die pán buoh skrze Izaiáše v třetie kapitole: Lid můj nuzitelé jich lúpili sú. A netoliko ti, kteříž tak nuzie své lidi, ale i knězie, jenž navodie lidi, aby jim otcové, nechajíc děti a přátel. svá dědictvie dávali. Toho se svatý Augustin varoval; protož die v kázání o životu kněžském: Ktož kolivěk chce, vydědě syna, dědicem učiniti kostel, hledaj jiného, jenž by přijal, než Augustina. Věděl Augustin svatý, že hlas jest dědicov v pláči svatého Jeremiáše: Dědictvie naše obrátilo se k cizím! Ale toho hlasu nechtie lakomeci slyšeti; neb více vážie tohoto světa zboží, nežli věčné spasenie.

Ale ty ne tak, pamatuje slovo pána Ježíše, jenž die: Lačen sem byl, a nedali ste mi jiesti; žieznil sem, a nedali ste mi píti; host sem byl, a nepřijeli ste mne; nah, a neoděli ste mne; nemocen a v žaláři, a nenavštievili ste mne: jděte ode mne, zlořečení, v oheň věčný, jenž připraven jest ďáblu a angelóm jeho! Na to mluví svatý Augustin, řka: Poňavadž v oheň puštěn bude, kterýž jest nedával věci své: kdeť se zdá, kterýž chápal se cizie, puštěn má býti? a poňavadž s ďáblem hořeti má, ktož jest nahého neoděl: kdeť se zdá, hořeti bude, jenž jest lúpil? — Toto ty pamatuje, měj na svém dosti, nehledaj z úmrťi kořisti, buď chudým milosrdný, aby došel milosrdenství.

Také napomínám tě, aby, když súdeš, peněz řečí nehonil, jakož mnozí činie, že sprostná nebožátka pro jedno slovo, z sprostnosti řečené, odsuzují o peníze a někdy i o hrdlo. Ale tu jest znamenati, že jiné jest, když z neopatrnosti bez zlosti člověk promluví, a jiné, když ze zlosti ku pohanění pána nebo súdcích. A to má múdry súdce dobrotivě roztí-
kati, bez prchlivosti: mluvil-li by nepokorně, ale vsaditi jeho v kládu, aby přišel k sobě a pokořil se; též urazil-li by koho, aby utrpěl na životě, a straně dosti učinil podlé úmluvy, a pánu

aby se pokořil; pakli by zabil ze zlosti, peněz nemá pán bráti, aby morděře propustil. A zdá mi se najjistější strana, když pán položí pod penězi pokutu, a kto ji přestúpí, aby vezma tu pokutu, dal chudým, neb cestu opravil, neb na jiné dobré obecné obrátil; neb tak by lakomství se ostřiehl, jehož se nebrzy ostřeže, ktož ty pokuty na se tiehne. Ne pohřiechu! taký rád vidí, když jeho poddací se přestúpenie dopustí; raduje se někdy sečbě, jako lékař ráně a kněz smrti, aby pán vzal vinu, lékař za uléčenú ránu, a kněz ofěru. Ale ne tak člověk nelakomý; neb k svému póžitku tělestnému nehledí.

Také když se udá býti domněvačem, ješto říkáte ubr-
manem: kterúz stranu uzříš pravú, neutrhuje jí, jedné ač by
 ta strana přivolila; neb někteří mají obyčej, že pravé strany
 utrhnú a křivé přidadí, a tak sami shřeší, a stranu křivú
 v hřiech větší zavedú, že přijme cizie jako své. Také udá-liť
 se kdy súditi, a vieš jednu stranu pravú, odsuď inhed, a ne-
 puď na domněvače neb ubrmány, jako činie mnozí, nechtie
 pravdy učiniti, aneb (že) jedné straně nepřejí, aneb že nechtie
 se pro pravdu ostuditi, aneb že nuzie stranu chudší, aby se
 jí stesklo, a tak aby svého statka darmo, neb za kus chleba
 ustúpila své pravdy; a tak jsú nádavce¹, neb nuzníci², neb
odstrkači³, protiv božímu přikázání. = To odstrkujíci (Dandanger)
 1. *gudi, smir*
 2. *soudce*
 3. *fundator*

Tyto věci, zdá mi se, běžie obecně mezi vládými; protož tobě sem napsal, aby se uměl zpravit, a jiné témuž pro pána boha naučiti, aby vzal věčnú odplatu za malú. Tohoť pán Ježíš pomoz, požehnaný na věky!

O manželství. *)

Poněvadž manželství jest stav vysoký, od boha v ráji ustavený, jenž budoucí snětí každého věrného, konečně setrvávajícího zde v etnostech nerozdielně znamená s chotem jeho s Kristem, a ač koli jest stav tak vysoký, ale jest velmi nejistý, tak že, jako die svatý Augustin, manželé v nejistotách bůře moře světa tohoto, do království nebeského bředúce, tápají až do hrdla; protož svatý Pavel znamená ty nejistoty, kdež sú Korintští měštěné, naučení žádající, slušiel-li se pojímati, jemu psali, píše v první své epištole v sedmé kapitole, a říká: Dobré by bylo člověku, ženy se nedotýkati. V kteréžto řeči svatý Pavel netupí svatého manželství, ale otpúští zřízené snímání v manželství tím řádem, kterýmž pán buoh ustavil, jakož potom uslyšíš; ukazuje, že nesmilnost a čistota panenská jest lepší a dokonalejší. Tu znamená, i die: Dobré jest člověku [Jíra, ten mistr: totiž v stavu svobodném, ne v manželském položenému muži] ženy se nedotýkati. Ačkoli člověku, kterýž jest v manželství, to nebylo by dobré, neb jest jemu proti přikázání božiemu, kteréž jest dal Adamovi a Evě, a říká: Rostte a množte se a naplňte zemi.

Ale řekl by ty: Proč jest dobré člověku svobodnému ženy se nedotýkati? Odpovídám tobě ne z své hlavy, ale z písma: Nejprvé jest dobré s strany duše; neb dokudž člověk jest v nesmilnosti bez skutku tělesného, přebývá duše a rozum jeho svobodnějie, a výše se můž zdvihnúti ku poznání

*) Z rukopisu cís. dvorské bibliotéky ve Vídni (č. 4557, fol. 106—118).

pravdy; ale jakž brzo sĕ oddá na skutek tělesného smilstvie, tak ihned rozum pohřížen bude v tělesnosti, že sĕ nemóž pozdvihnúti ku poznání pravdy, ani sebe samého. A toho dôvod jest na žácích a na těch, ješto sĕ s písmem obierají, že dokud jeden z nich v nesmilství jest tělesně, dotud jest tělesně velmi vtipný a pravdy skryté písma zná, a že ctnost velmi miluje; a jakž sĕ koli na smilstvie oddá, tak ihned rozum pohříží, to jest, to což jest prvé velebil, již jsa oslepen tupiti bude. A k tomu die sv. Augustin v knihách, ješto slovú Soliloquia, že nic tak neporáží rozumu od poznání pravdy, jakožto skutek tento tělesný, bez něhož žena miena býti nemóž, poněvadž zavázána jest dluh muži platiti, jakož die apoštol. A tak platě, odtržen jest od poznání v ten čas pravdy a ot boha myšlenie skutečného, v tělesnosti rozumem jsa pohřížen. A na znamenie toho, pán buoh chtě svůj zákon dáti lidu Izrahelskému, jakož píše sĕ v knihách Exodi, přikázal, aby sĕ nepřibližovali k ženám svým, ktož sú jeho zákon měli přijieti: aby dokázal, že ktož sĕ chce s zákonem božím obierati, aby byl nesmilný a nezprzněný, ani oslepen v svém rozumu skrzě chlipnosť tělesnú. A ta jest prvá příčina s strany dušě; protož lépe by bylo nedotýkati sĕ ženy.

Druhé dobré jest s strany těla; neb skrzě manželstvie poddáno jest tělo věčné službě ženy až do smrti; neb již muž nemá moci nad svým tělem, ale žena, jiež sĕ jest k placení dluhu zavázal; a také zasĕ žena nemá moci nad svým tělem, ale muž, jakož svatý Pavel svědčí. A ta služba jest v sobě trpká; neb již manžel nuzen bývá ustavičně, aby živ byl k vůli manželky, a tak zasĕ, a tudy v nesvobodenstvie vcházějí manželé. Neb sĕ čte o jednom mudrci pohanském, jenž jest měl dvě ženě; a tě když sĕ vadile, on nechtĕ jich sváru slyšeti, vyšel z své sience, a jedna z nich, žen jeho, všedši na ponebie i oblila jest jeho velmi vodú; a on oblit jsa i vece: Však sem to věděl, že po hromobití a po bůři rád déšť bývá: takéž jest sĕ i mnĕ též stalo! Aj toť nejistota.

Třetíe dobré jest s strany věcí zevnitřních, tociž pilnosti o hospodářstvie, jímž jsú manželé zavázáni, péči o svých dětech majíc, a o diele, k němuž jsú zavázáni. A to jest pán buoh dal pokání pokolení lidskému v jich rodičích najprv-

leptaje sniti, slizati, sežrat

ních, v Adamovi a v Evě: mužóm v Adamovi, ješto Evě k sleptání jablěčka povolil, dal pokánie a řka: V potu tváři tvé požívati budeš chleba svého! a v Evě ženám, kteréžto obecně věčší libost a kochánie v skutku mají tělesném než mužie, dal pokánie protivné a řka: V bolesti budeš roditi syny své! A protož pro ty tři příčiny die svatý Pavel, že dobré jest muži nedotýkati se ženy, rozuměj kromě stavu manželského, jakož si prvé slyšal.

Protož tuto ješče pro lepší výstrahu znamenaj, že trojie jest dotýkánie velmi ohavné, kterýmž muž velmi hřeší, ženy se dotýkaje, a tak zasě: Najprvé v tanci. Neb v člověku sú žily po všem těle se rozpaly jakožto teneto paučie; a že pauk, když se teneta jeho kto dotkne, ihned se hne a učije: takéž právě když se který muž ženy dotkne nezřiezeně v tanci neb jinde, tehdy všecko tělo jeho poraženo některak bude a otrápeno zapálením; a to jest hřiech těžký. Druhé dotknutie políbenie jest ohavné, kterýmžto dotkne-li se kto ženy cizie, kolikrát koli to učiní s libostí tělesnú, a k tomu hnutie tělesné přijde, vždy jest hřiech smrtedlný. Jakož svědčí sám Kristus ve čtení, že ktož koli netoliko dotkne se ženy cizie, ale uzří ji ku požádání, již jest ji sesmilnil v svém srdci. Třetíe dotknutie ohavné a ohyzdné jest objetie, jímž ktož koli obejmě ženu cizí s zapálením libosti tělesné, každý smrtedlně hřeší. Protož tiem trojím obyčejem, die sv. Pavel, dobré se jest člověku ženy nedotýkati. Protož Šalomún, jsa kárán od ženy, die takto: Ktož ji drží, jakožto ten, ktož drží štíra, jest nejistý; nebo ačkoli štír, umořil(-li) by člověka spravedlivého, nic by jemu duši neuškodil: ale ktož se ženy nezřiezeně dotkne, netoliko tělo, ale i duši jedem naprzní. A o tom die svatý Johel prorok: Shnili sú jakožto hovada v hnisu svém. Tu die sv. Řehoř: Hovada shníti v hnisu, jest lidu v hnisu smilstvie život svůj skonati. A že jest sv. Pavel tú řečí chtěl lidi otvesti ot nezřiezeného spolu přebývánie kromě stavu manželského, protož chtě ten neřád vyraziti z lidí, i die sv. Pavel tudiež: Každý, ktož v panenství ostati nechce, měj svú ženu pro výstrahu smilstvie. A tu svatý Pavel dokazuje, že manželstvie jest slušno.

Pouěvadž tuto o manželství mluviti máme, v němž prieliš

mnogo zmatkóv jest, pro něž mámy výstrahy písma svatého, slušie nám tehdy věděti: Nejprvé, co jest to manželství? Druhé, proč se mají lidé pojímati konečně. Třetí, proč slove věc posvátná. Čtvrté, které jsú osoby hodné se pojímati, a které sebe nemají aniž mohou pojímati. Páté, které jsú přiekazy ku pojímání sebe v manželstvo. Šesté, co jest dobrého, a co má býti v manželství. Sedmé, kdy manželové mají sobě dluh platiti, a kdy nehřešie dluh platiece, a kdy zasluhují dluhu placením. O tom, jakož böh pojičí, chci o každém krátce povědieti.

O prvním tehdy znamenaj, že co jest manželství. Tuto věz, že, jakož die výklad na řeč dřeve řečenú, manželství jest spojení aneb svolení samců a samic, totiž mužě a ženy mezi svobodnými osobami a k manželství hodnými, v sobě držíce nerozdielný obyčej společného bydlení. Túto řečí znamenati to můžeš, kto mají se pojímati v manželství, a na čem záleží manželstvo. Neb die nejprvé: muže a ženy, aneb panny a panice, a nedie: mužě a žen mnohých, aby ukázalo písmo, že muž s ženami mnohými v manželství vstúpiti nemóž, ani žena s mnohými mužemi; neb by to byl blud, kterýž jest zde v Čechách byl za časov svatého Vojtěcha, ješto sú nemanželsky živi byli. Také má býti manželství mezi svobodnými a hodnými osobami; tiem se kazie všelikací bludové, kteříž běžie při manželství. Také má býti v manželství nerozdielný obyčej v životě a v bydlení, aby do smrti jeden od druhého lúčiti ani dělití se nemohl; aniž pravých manželóv, ješto sú se řádem a bez zmatku sešli, kto živý člověk móž rozlúčiti ku posvátné věci neb k manželství rozlúčením. Neb manželství jest svazek nerozdielný, proto že die Kristus ve čtení sv. Matúše v devatenadcté kapitule, a řka takto: Kteréz jest buoh spojil, člověk nerozděluj. Ale snad by ty řekl: Však vídámý mnohokrát, ano oficiál aneb biskup rozlučuje manžely; kterakž tehdy dieš, že jich nižádný člověk nemóž rozlúčiti? Odpoviedám tobě, že oficiál neb biskup ty dobře rozlučuje, kteříž jsú nehodni k manželství pro některý nedostatek proti řádu manželskému, a ty dělš toliko ku přebývání společnému, aby spolu nepřebývali; ale jakož mistr hlubokých smyslův die, ku posvátné věci a k manželství v sobě,

když sú jednu již svolili, nižádný člověk již až do smrti jich rozlúčiti nemóž; ani manžel, dokovad manželka živa jest, móż jiné pojiati, ani ona jiného. Hospodine! co zvláště v tomto kusu mezi manžely zmatkóv běží, a cizoložstva skrzě to rozličně mnohá! jichž se hlupí nemohú ani umějí káti, mnějíce, že když je oficiál neb biskup rozvede, aby ihned on jinú ženu, a ona jiného mužě mohla, dokud prvý živ jest, pojiati, nevěduce, že ačkoli sú ku přiebytku rozvedeni, však on nemóž jiné, dokovad ta živa jest, pojiati, ani ona jiného. A k tomu die jeden mistr písma svatého, ukazuje, co jest manželství, takto: že manželství jest snětie hodných osob, jímžto snětím slušie jim bez hříechu smrtného syny roditi a dcery, bohu ke cti a k chvále.

Již věduce, co jest manželství, tu vizme, co činí manželství. Protož snažně znamenaj, že svolenie dvú, tociž mužě a ženy, aneb panicě a panny, ne přinuceně, ale svobodně, činí manželství; neb jinak, jest-li on neb ona přinucen neb přinucena, není manželství. U příkladě: Jest-li že který s kterou popaden bude v smilství, a ten neb jie slib manželstvo, aneb hlavu ztrať: on chť při životě ostati, slíbí jie hlasem; a jest-li že vuole k tomu nepřidá úplně, není manželství. A ona dala-li jest jemu vuoli svú, již jest zavázána; neb manželství úplně v slíbení a zavázání vuole srdečné záleží, jakož širocejie dovodí sv. Augustin, a po něm mistr hlubokých smyslův v čtvrtých knihách. Druhý smysl a příklad měj tento: Jest-li že by děvečka panna aneb vdova dána byla komu bezděky za manželku, jsúci od přátel přinucena, a své vuole k tomu nedala, není manželství; a to má takto rozděleno býti, jest-li že to ohlásí prvé, než jie oddadie; pakli potom přivolí k skutku tělesnému manželskému, již jest manželství. Protož velmi opatrní mají býti přátelé těch, kteréž dávají v manželstvo, aby jich bezděky nenutili k manželství: neb snad jinak mnějíce, by je dali v manželství, i udělají z nich smilnicě. dokudž koli své vôle nepřidadie. Dóvod toho: nebo vuole, v niež záleží manželství, jest svobodná, tak že od nižádného živého člověka nemóž přinucena býti, jediné od toho samého, jenž ji jest stvořil; a ten jestě jest člověku každému dal plně dobrovolenství, položiv před ním oheň a vodu, to jest, smř a život.

Poznavše již, co činí a na čem záleží manželství, již tuto vizme, proč slove manželství věc posvátná, neb posvátné svaté věci znamenie. Protož věz, že manželství tělesné jest znamenie trojiego manželství duchovnieho: Najprvé jest znamenie manželství mravného, kterěz jest mezi bohem a každú věrnú duší v cirkvi svaté zde rytěřující skrzě milost boží. Neb duše každá křesťanská jest jakožto manželka a žena, a Kristus jest jakožto choť a muž každé duše věrné. Protož jakož manžel dá vuoli své manželce a jie věrnost nerozdielnú slibuje až do smrti, a ona jemu takéž zasě to tudiez slíbí: takéž duše svú vuoli dá Kristovi, a jemu věrnost slíbí držěti až do smrti, aby nižádným hřiechem se ot něho nelúčila; a zasě Kristus se zaslíbí každé duši na křtu, že chce s ní nerozdielně přebývati milostí svú na věky, ač se ona zde ot něho hřiechem smrtným neodlučí. Z toho vezmi, že každý hřešník, jenž smrtně hřeší, jest cizoložník. Dóvod toho: neb každý takový viery a slibu svého, kterýž jest Kristovi k věčnému manželství slíbil, jemu jest nesdržal, a ďáblu, jehož se jest na svém otřekl křtu, v jeho lože jest vstúpil. A tak obludné hřešné duši die písmo ono, že jest sesmilnila s mnohými milovníky; neb koliko kolivěk hřiechův smrtných učinila jest duše, s toliko smilníky ďábly, kteříž těmi hřiechy vládnú, sesmilnila jest. Druhé, manželství tělesné jest znamenie manželství duchovnieho, kterěz jest mezi Kristem a cirkví svatú rytěřující. A tomu rozuměj takto: neb jakož právě manžel a manželka se svolé a věrnost sobě slíbíe, aby se nikoli nelúčili rózno až do smrti: takéž vešken sbor cirkve svaté zde rytěřující svolil se je s Kristem, že nikoli nechce, aniž má na věky od něho se děliti, ani se od něho lúčiti hřiechy, kteříž činie rozdělení mezi bohem a stvořením, jakož sám bůh skrzě proroka svědčí; a také Kristus s svú svatú cirkví zasě se svolil, aby ot nie na věky neotstúpil. Třetíe, manželství tělesné jest znamenie svrchovaného manželství, kterěz jest mezi bohem a sborem všech svatých, kteříž již zde svítěživše nad nepřátely svými, již v králevství nebeském s svým najmilejším chotem, s Jezu Kristem, jemuž sú zde na světě věrnost držěli, v největšie láscě a v najrozkošnějším utěšení spojeni jsúce, od něho se po dni súdném

k věčnému svému utěšení, těla na se přijmúce, na věky neodlúcie. To jest trojie manželstvo, kteréž se znamená skrze manželstvo tělesné. A ten má býti úmysl každého, ktož v manželství vstúpi, aby měl tu naději a proto v manželství vstúpil, že bude-li zde konečně v tom manželství tak dobře živ, aby zde jsa v milosti božie, jakožto v prvniem manželství duchovním byl, a také jsa jeden z počtu svatých, aby došel konečného manželství s svým milým chotem Kristem v králevství nebeském, od něhož nebude na věky odlúčen. Ale pohříchu! to málo znamenají lidé hovadní, kteříž se pojímajíce nechťie věděti, aneb nejsou toho zpraveni, že to jich manželství tělesné jest znamenie tohoto trojieho, jakožs slyšal, manželství duchovního, mnějíce, by toliko to jich spolu tělesné sjítie *) a kochání v chlipnosti bylo manželství, a dále k rozumu vyššímu, kterýmžto manželství toto tělesné znamená duchovnie, rozumu nepozdvihnúce.

Ačkoli sprostně znamenavše, proč manželství slove svátost aneb věc posvátná, tuto znamenajme, proč se mají lidé pojímati konečně v manželství. Najprvnie tehda příčina, aby děti rodili ke cti a k chvále bohu. Ten zákon dal jest buoh Adamovi a Evě, prvniím manželóm, otdav je a řka: Rostte a rozmnožte se, a naplňte zemi. A ta jest největšie příčina, pro kteréž konečně manželé se pojímati mají. Druhá příčina jest: výstraha smilstvie; a ta jest dána lidskému pokolení k výstraze a k lékařství, aby majíce tělesenství přirozeným hříchem zprzněné a k chlipnostem přichýlené, aby v těžšie hříchy nevpadli, i vstúpie v manželství. A té se příčiny dotýká sv. Pavel k Korintóm v sedmé kapitule, když die: Každý měj svú ženu pro výstrahu smilstvie. Jsú také jiné příčiny, pro kteréžto v manželství vstúpiti mají manželé: Prvá příčina porozenie dětí, aby naplněn byl počet měšténínóv vyvolených k králevství nebeskému. Druhá, aby zachováno bylo lidské pokolenie a nezahynulo skrz nedostatek lidí. Třetie. znamenie budúcieho snětie Kristova s jeho všemi vyvolenými, kteříž jsú choť jeho, kteréž jest sobě od věčnosti zaslíbil.

*) Na hořejším kraji napsáno jiným, vybledlým černidlem: spolu snětie.

Čtvrtá příčina jest svázanie přiezni a tovaříštva mezi lidem. A to jest řekl buoh, když jest Adama stvořil: Nenie dobré býti člověku samému; učinmy jemu pomoc podobnú k němu, tocižto v pokolení lidském. Pátá příčina jest, aby manželé tiem pilnější byli dětí svých k chování, a je k dobrému učili, věduce, že jsú jich děti vlastní. Jsú také jiné příčiny, pro kteréžto se lidé pojímají: jakožto jest smířenie nepřátel, aby pokoj mezi sebú měli skrzě manželstvie, že jsta-li dvě straně sobě otporně, a jedna dá syna nebo dceru druhé straně v manželstvo, to jest také svaté manželstvie. Již z těch příčin každý sobě vybeř, pro ty-li příčiny vstúpil jest v manželstvie, aby dobře v manželstvie vstúpil. Pohřiechu! jest jich velmi málo, ješto by tiem úmyslem pojímali se, jakož's slyšal; ale jedni pojímají se pro chlipnosť tělesnú, aby ji tiem lépe vésti mohli: a těch nevede pán buoh v manželstvie, ale Asmodeus ďábel, ješto nad smilníky má moc a je dáví. A zdali ti, ješto tak nezřiezeně vstupují tiem úmyslem v manželstvie*), konečně znamenají, že nerozdielně s Kristem přebývati budú? zajisté nic! Ale znamenati a věděti mají, že nebudú-li zřiezeně v manželství přebývati, neřádného vstúpenie konečně kajíce se, že ďáblu oddáni jsúce, jeho konečně nebudú moci otlúčení býti; a netoliko ti, ale jinak nezřiezeně pojímajíc se, jakožto mladý starú babu pro peniezě, aneb zasě, neb kterak kolivěk jinak, aby se toho káli, ač nechtie konečně zatrazení býti.

Věduce, kterak a proč konečně mají se zřiezeně lidé pojímati, a že se nemohú dobře pojímati, leč budú osoby hodné k manželství, protož tuto vizme, které jsú osoby hodné k manželství, a které se pojímú spolu přebývati, a které nic. Znamenajž tehdy, jako die sv. Ambrož, že osoby hodné k manželství jsú vedlé ustavenie cierkve svaté dokázány; nebo některé osoby byly sú hodné ot počátku pokolenie našeho lidského, a ty již nejsú hodné v manželstvie. Dóvod toho: neb za Adama synové jeho vlastnie sestry pojímali sú, poněvadž jest již jiných nebylo z jeho pokolenie; neb pán buoh nestvořil jest více mužův, ale jediného Adama, a z jeho boka

*) V orig. po straně tuto připsáno: za to mají.

choť jemu stvořil jedínú; a tak jich děti pojímaly sú sě vlastní. Ale to již jest zapovědjeno od boha v novém zákoně i v starém, a to proto: neb bratr k sestře má přirozenú lásku; a že z spolupřebývání tělesného *) láska sě přielišná rozmnožuje a zapaluje, protož aby ukrácena byla ta láska náramná mezi příbuznými, aby sebe více nemilovali než boha, pán buoh je zapověděl, aby sebe nepojímali ti, kteříž sobě v tělesném rodu jsú, aby tu lásku umenšili. Také na počátku viery zákona nového některé osoby byly nehodné a nesvobodné k manželství, a ty již jsú svobodné. Dóvod toho: nebo na počátku viery na pátém, na šestém i na sedmém koleně nemohli sú sě pojímati, a ti sě již mohou pojímati v manželstvo; a to jest již buoh přepustil pro křehkost pokolenie lidského, neb již mnozí do pátého, ani do šestého, ani do sedmého pokolenie trvati nemohú. Dále věz, že některé osoby jsú ovšem nehodné k manželství, jakožto ty, kteréž sú slíbily bohu panenství aneb vdovství čistoty zdržení: ty jest-li že by sě pojaly, mají sě rozvesti a pokání z cizoložstva činiti. Nebo poněvadž jedna aneb jeden, slíbě některé (osobě) manželstvo, máje to držeti, a oddal by sě s jinú, cizoloží, a má sě z práva ku první vrátiti: ovšem ktož bohu čistotu slíbí, již jest sobě jeho za svého manžela a za choti svého osobil a zaslíbil. Ovšem také, ktož jest koli vstúpil v manželství s Kristem, jemu čistotu slíbil, taký neb taká, která jiného pojme, cizoloží, a má sě s pokáním navrátiti ku prvnímu. A zasě věz, že jiné osoby jsú ovšem hodné a svobodné k manželství, jakož ty, které nejsou zavázány jinde slibem, ani jsú sobě v rodu, ani majíce do sebe nižádné ze dvanadcti přiekaz, o nichž ihned dolejie uslyšíš, ty jsú hodné k manželství.

Slyšěvše, které jsú osoby hodné k manželství a které nic, tuto již vizme, které jsú přiekazy, ješto překázejí sebe pojímati v manželstvo; a pakli by sě, ktož která z těchto mají příčinu, pojali, aby sě rozvedli, že není manželství úplné. Protož znamenaj, jakož die mistr v čtvrtých knihách hlubokých smyslův v třicátém rozdiele, že dvanadce jest těch

*) Takto po straně písmem vybledlým; v textu psáno: a ze spolu przebywati tielesnye.

příkaz anebo příčin, pro kteréž sebe nemohú pojímati lidé, aniž jest manželstvo. Najprvnie příkaza jest blud nebo po-blúzenie, totiž když by jiná osoba podvržena byla, nežli ta, s kterou jest sľib, již nenie manželstvie. Jakož u příkladě: Petr učinil sľib s Dorotú, a otec neb máťe jejie podvrhli by jemu Annu, sestru jejie: již s Annú nenie manželstvie; neb vôle, která činí manželstvie, ta nikdy nebyla svolila s Annú, ale s Dorotú. Druhá příkaza jest, když sluha neb služebnicé za svobodnú dána bývá tomu, který jest chtěl mieti svobodnú a nezavázanú, ani zakúpenú k službě; jakož toho obyčej jest v jiných královstvích, kdežto služebnicé a sluhy zakupují sobě k službě: tu také nedržíe manželstvie. Avšak tato příkaza nezdá mi se ovšem dostatečná, zde že by manželstvo rušila. Třetíe příkaza jest sľib, když který neb která sľíbí bohu čistotu, a potom nikoli v manželstvie s jiným vstúpiti nemôž; pakli vstúpi, cizoloží a má se s pokáním zase k dřievnie čistotě navrátiti. A ten zmatek pohřiechu! velmi se jest rozmnožil, a zvlášče mezi vdovami, že mnohá, proto že jie jest byl muž mil, anebo že jest jeho náramně milovala tělesně, i nemní, by se jie tak milý nahodil, i sľíbí bohu čistotu, že jiného pojeti nechce; a po malém času zalíbí se jie jiný s kadeřavými vlasy, aneb mladší než první, a ona zapomenúci svého sľibu, kterýž jest bohu sľíbila, i pojme toho smrdutého ne v manželstvo, ale v cizoložstvo! Toho také zmatku jest mnoho mezi pannami, že mnohá bez rozumu sľíbí panenstvo, a potom pak s jejím zlým přivolením tak ji daleko črt zapálí, že řiekají mnohé takové, tak řkúce: Bych pode všemi črtý měla býti, vždyť mi jest jeho mieti! Čtvrtá příkaza aneb příčina jest příbuznosť aneb přátelstvo; to také překážie manželství, že sebe pojímati nemohú až do pátého kolena, jakož die sv. Řehoř. Pátá příkaza jest rozličnosť aneb rozdiel u vieře; proto pojme-li křesťan židovku, prvé nežli se okřtí, aneb pohanku, nenie v křesťanství, poněvadž žid neb pohan v židovské aneb v pohanské vieře umra, nebude na věky s Kristem přebývati: ačkoli mohl by některý některú pojeti židovku tiem úmyslem, aby ji na vieru obrátil, a s ní nepřebývati, dokudž by se nepokřtila, také by její duši získal. Jakož svědčí sv. Pavel k Korintským měštěnnóm, že mnoho-

krát nevěrný muž skrzě věrnú ženu spasen bude, a tak zasě. Šestá přiekaza jest násilé neb bezděčnosť; protož bude-li která dána za koho bezděky, nenie manželství. A o tom šířě psal sem napřed vuoné stráncě, co činí manželství; neb vuole činí manželství. Sedmá přiekaza jest řád anebo zákon; protož byl-li by který jahnem aneb knězem, a slíbil které manželství, nenie to manželství; ale byl-li by podjahnem, tociž že by dvojie svěcenie měl a manželství slíbil, musil by to držeti, a k tomu hodiny říkati, jsa v manželství. A o tom mįstr hlubokých smyslův mluví. Osmá přiekaza jest zavázanie; neb ktož by slib měl s kterou, a také ona s ním zasě, ten poj-al-li by jinú, cizoložil by s ní a musil by s pokáním se ku prvnie navrátiti. Devátá přiekaza jest poctivost, tocižto příbuznosť, kterážto pocházíe z manželství, ačkoli ne z přirozenie tělesného. A tak jeden přítel, buďto vlastní aneb tetěný bratr, nemož pojieti ženy jiného bratra neb bližšieho přieteles po smrti jeho. Desátá přiekaza jest duchovnie příbuznosť, jakožto kmotrovstvo. A tak kmotr té kmotry nemož pojieti, jejiež je dceru na křtu zdvihl, ani té dcery, kteréž jest křtil; a také té ženy nemož pojieti, od nicž jest ta příbuznosť přišla na křtu, ani té dcerky, kterou jest na křtu zdvihl. A tak jest-li že by dva, jakož by to Oldřich s Aničkú, Janovo neb Margetino dietě na křtu zdvihli, a že tudy mezi sobú příbuznosti z toho kmotrovstva nezavázali sú, ti se mohou pojieti dobře, tociž Oldřich s Aničkú. Jedenadctá přiekaza jest nedostatečnost, tociž přirozená; a tak jakož jest příslovie: Ktož nemohú chleba krájeti, že se od přirozenie nehodie k skutku manželskému, ovšem překázíe manželství; neboť takový nemá čáky jisté, aby příčiny najprvnějšie dosáhl, tociž plodu, pro kteréž jest manželství ustaveno. Protož ti nemají přebývati spolu v skutku, neb hřešie, nemajícě naděje k plodu. A diem znamenité: ktož jsú nedostateční od přirozenie; nebo jest-li že by byl který prvé měl svú manželku a dietě s ní měl, a potom trávením aneb čáry byl omizđen, aby se nehodil k skutku manželskému: takový právě až do smrti v manželství stojie, ačkoli jest manželství mezi nimi (nedostatečné). Avšak má se varovati velmi tu, aby v mrzkost smilstvie nevpadl, jakož jest to těm svědomo, kteříž se na zpovědi s těmi veli-

kými mrzkostmi obierajú. Dvanadstá príkaza jest hriech, a ten jest dvój: najprvni jest, když žena muži trávením anebo zabitím hrozí, aneb muž ženě: ti mají rozvedeni býti; aneb ještě muž hrozí jinému smrti, a chtě jeho ženu pojeti, a jest-li že jeho zabíje, nemož jeho ženy pojeti. A také který svú ženu zabíje anebo ona mužě otráví zjevně, takovým jest zapovědjeno manželství, aby potom jiní neměli příčiny a svobody k mordérství. A o tom jest psáno v ustavení svatých otcův v XIII otázce a v prvé. Druhý hriech jest cizoložstvo, ještě překáže manželství. Jako takto: jest-li že by některý cizoložil s některú, a tu sobě slib učinili, že když by jemu žena umřela a jie muž, že by se chtěli pojeti; a jest-li že se potom pojmu, nenie manželství, neb sú sobě slíbili spolu, nejsúce svobodni; a také jest-li že by byli potom svobodni, nemohú se pojeti. Proto zapovědjeno jest, aby nebyla dána příčina k smilství a k cizoložství těm, ještě v takových zmatcích stojíce, sobě sú nepočítali toho za hriech za veliký, mnějíce, by bláznivý a bludný jich slib jim hriech oblehčil neb nebyl obtížen. A v těch příkazách jest jiných mnoho zmatkóv předivných, kteréž, jakož dále, porúciem múdřým zpovědlníkóm; ale toliko sem těchto dvanadce popsal, o kterýchž také mluví mistr v knihách hlubokých smyslův, rozličných svatých řeči přivozuje.

Znamenavše příkazy, kteréž rušie manželství, ty jakožto trnie škodlivé a chamradie vypevše, hodné jest, abyhom úžitky dobré, kteříž jsú v manželství, znamenali. Protož věz, že dobré věci v manželství, vedlé řeči sv. Augustina, jehožto přivodí mistr v čtvrtých knihách hlubokých smyslův, v prvé a v třicátém rozdíle, jsú tři, totižto: věrnost, plod a posvátnost. Věrnost, aby sobě manželé až do smrti vieru drželi s obú stranú a necizoložili. A na znamenie toho, že sú sobě prvé věrnost manželé drželi, když sú sobě slibovali, tehdy jeden druhému dal, jakožto panic panně, prsten na ten prst, kterýž jest vedlé nejmenšieho na ruce: neb ot toho prstka jde žíla jedna až do srdce, tiem ukazující, že sobě věrnost srdečnú chtě držeti. Ale že sobě již na palec, věrnosti nedržíce, prsteny týkají, tiem ukazují, že ne z srdce, ale z plic sobě vieru držíe. A ta věrnost zkažena bývá v cizoložných, kteříž

je sobě nadržie. Druhé dobré v manželství jest plod, aby tak bydlíce v bázni božie, bohu ke cti a chvále plod vyvedli. A to dobré v neplodných manželéch zmisalo jest. Třetí dobré jest posvátnost, anebo věc posvátná, kterážto manželství znamená, pro kteroužto nemá rozděleno býti; a ta stává v obých, i v těch, kteříž sú nyní vypraveni.

A že manželství záleží na tom trojem dobrém, kterážto zpravuje skutek manželský a z něho hříech vyrazuje, protož že manželství záleží také na dluhu placení: tu znamenajme, kdy sobě manželé mají dluh platiti a zavázání jsú, a kdy nic. Protož manželé sobě dluh platie, a to z zavázání dvojieho: nejprvé z slibu svého, kterýž sú sobě učinili, sě pro plod pojímajíce. A že každý slib, kterýž kto učiní bohu nebo svému blížniemu, ač ten není proti vůli božie a proti svatému písmu, má jej plniti, a že dluhu placení není proti vůli božie, neb jest vůle božie, protož mají sobě manželé dluh platiti. Druhé, z přikázání božieho skrzě sv. Pavla k Korintským měšténinóm mají sobě dluh platiti, v sedmé kapitole, kdež takto die: Muž ženě dluh plať, a také žena muži. A dává toho příčinu, řka: Neb žena ta nemá moci nad svým tělem, aby zapřela dluhu muži svému — řádem, časem, místem svým a obyčejem, jakož potom uslyšíš — aneb aby jiného muže vzala. Ale die sv. Pavel: Muž má moc nad jejím tělem. A také i muž nemá moci nad svým tělem, ale žena má nad jeho tělem. A v tom jsú sobě rovni manželé, ačkoli k jiným věcem muž jest hlava ženy své, jakož svědčí sv. Pavel v XI kapitole. Z té řeči vezmi sobě, že samé tělesné spolu bydlenie, manželské snětí, jest hodné a slušné obyčejem, časem, místem, úmyslem, příčinú a řádem zachovávaným. Nejprvé obyčej přirozený zachován buď, aniž žádný jiný. Neb die sv. Augustin v knihách o svatbě a o žádosti, že požívání své manželky proti přirození jest potupědnější než požívání prázdné ženy; neb muž má ctíti svú ženu a ji v poctivosti mieti jakožto tovarišku od boha sobě danú a paui svú; a také má žena ctíti muže svého jakožto tovariše a pána svého. Druhé věz, že čas mají zachovati manželé; protož v čas zapověděný nemají spolu tělesným skutkem bydlieti. Jakožto žena, když svým během přirozeným nemáhá, neb leží v šesti-

nedělých, aneb jest-li nemocna, nenie zavázána muži dluh platiti, ani také muž pod smrtným hříchem má dluh žádati; neb jest to pán buoh pod věčným života zachováním zapověděl každému člověku, ktož chce spravedlivý konečně býti, aby k ženě krvotoké nepřistúpал. Také mají hoďu svátečního čas zachovati, aby se na modlitby raději ten čas připravili, jakož die sv. Pavel. Třetíe mají se sdržeti miestem, aby ctili místa svatá a na nich spolu nebydleli v skutku tělesném pro počestnosť boží, a tudy aby chrám božieho nepoškvrnili. Neb die sv. Pavel k Korintóm: Poškvrní-li kto chrám boží, rozptýlé jeho buoh. Čtvrté, úmyslem zřízeným spolu aby bydleli, ne z zapálené chlipnosti tělesné. Neb die sv. Augustin, že každý horlivý a náramný milovník ženy své jest cizoložník; neb taký odchýlí lásku svú od boha, a tak od lože, jehož by měl najvíce milovati, a přichýlí se náramně k ženě, více ji miluje než by měl. A tak die Kristus ve čtení: Ktož miluje ženu svú více nežli mě, nenie mne hoden. A kto nenie jeho hoden, nevejde s ním do nebeského královstvie. A tuto příčinu mají snažně manželé znamenati, a kněžíe mají často oznamovati tu příčinu lidu, aby přielišnú chlipností tak neporáželi rozumu svého: ale na tuto spasitedlnú radu hovadní lidé se neobrátie!

Že sme slyšeli již, kterak mnoho nejistot velikých běží při manželství pro nedostatek zpráv svrchupsaných, kteréž sú světí manželóm k naučení rozličně a široce položili, a zvláště sv. Pavel v sedmé kapitole k Korintóm, na jehož sem řeči písmo toto založil; protož veliké jest potřebie, aby tato zpráva lidu sprostnému a hlupému kázána byla, aby ne jakožto pohanstvo anebo jako hovada spolu se v chlipnosti bez rozumu kochali, ale řádem svrchupsaným, kterýž jest buoh vydal, a potom světí apoštolé a učitelé učili, aby v manželství světě přebývali, bohu se líbiece. A má jim to kázáno býti: Nejprvé proto, aby ktož chtie v manželství vstúpiti, aby věděli, co, proč a kterak činiti mají. Druhé, stojie-li kto nezřízeně v manželství, aby se raději rozvedli, nechťeli-li by zatraceni býti. Třetíe, aby svobodně a zřízeně v manželství dobře vstúpice, uměli snažně manželství ostříehati a se v něm bez poškrvny zachovati. Čtvrté, aby vdovy nebo vdovci, (jest-li)

že sú zle stáli v manželství, uměli se toho káti právě, a důstojně želeť. Páté, aby panny a vdovy pro výstrahu těch mnohých nejistot a nebezpečností, ješto se dějí v manželství, ty znamenajíce z naučení svrchupsaného, nebyly tak všetečny k stavu manželskému. Neb proto die sv. Pavel k Korinským, jakož sem napřed založil tuto řeč a na počátku, kdež die : Dobré jest člověku, tociž vdově, neb ženě, nebo panně, muž se nedotýkati úmyslem dokonání skutku tělesného. Také dobré je člověku, tociž muži, kterýž chce v čistotě ostati, ženy se nedotýkati týmž úmyslem. Nebo věčšího jest zaslúžení, nesmilně v čistotě se zdržeti, nežli v manželský stav vstúpiti : poněvadž je ten stav panenský od boha najpovýšenější a najjistější upřímo bez nedostatka v ctnostech setrvajícího, a hojně uvozuje v blahoslavenství nebeského království. Jehož nám dopomoci rač otec, i syn, i svatý duch, vše jeden hospodin! Amen.

O šesti bludích. *)

Znamenav šest bludův, jimiž mnozí mohli by býti zavedeni, položil sem písmo svatých v Betlémě na stěně, aby se jich lidé vystříehli: první blud o stvoření, druhý o věření, třetí o hříechův odpůštění, čtvrtý o poslušnosti, pátý o kletbě, šestý svatokupectví. A tak první kapitula jest proti prvnímu bludu, druhá proti druhému, a tak dále.

Kapitula první.

Blud o stvoření jest tento: že blázniví kněží pravie, že oni kolikokrát chtěie, tělo božie stvořie, a že oni jsou stvořitelé svého stvořitele, a tak viece pravie, že každý kněz jest důstojnější než panna Maria, matka božie, dovodiece takto: že ona jediná jest boha Ježíše Krista urodila, ale každý kněz ten ho můž často stvořiti. A tak nebožátka vzdvíhají se důstojenstvím nad pannu Mariji, né i nad Krista, pravého boha i člověka, řkúce, že jsou jeho stvořitelé, a tím vzdvížením jsúce pravý antikrist, o němž die sv. Pavel, že se vzdvíhá nade všecko, což slove bůh, to jest, nad Krista, jenž v pravdě slove i člověk i bůh. A aby lépe věrní mohli řeči svatých učitelův srozuměti, a blud ten poznajíce, lépe se varovati, mají věděti: prvé, že stvořiti jest něco učiniti z ničehož; a tak bůh stvořil jest nebe i zemi, i všechny věci kromě sebe z ničehož, tak že

*) Z rukopisu musejního na papíře ve fol. z roku 1414.

nic jest nebylo před stvořením světa jedné bůh. Z toho jest naučení, že každá věc, kteráž jest, a není bohem, ta jest stvoření, a že počala jest býti. Druhé naučení, že jedné bůh jest stvořitel, a jakož jest jediný bůh, tak jest jediný stvořitel.

Druhé mají věděti lidé, že také stvořiti v písmě slove něco z jiné věci učiniti; jakož die písmo, že stvořil jest bůh člověka z hlíny zemské, to věz, učinil jest ho vedlé těla z země. Pak třetí stvořiti jest, některého člověka mocí některú neb úřadem obdařiti; a tak král tvoří rytíře, když člověka učiní rytířem; biskup stvoří kněze, když mu dá boží mocí kněžství. Čtvrté stvořiti slove způsob některé věci dáti, jako malér dá dřevu způsob, tak že způsobí, aby to dřevo bylo podobno k člověku neb k jiné věci; a krajčí dá způsob suknu, aby bylo to sukno pláště, neb sukně, neb kukla; též švec způsobí kuoži, aby byla kůže třevícem; a žena v tvořidle stvoří z syření sýr; a dobrý kněz slovem božím stvoří, to věz způsobí člověka, aby byl synem božím: avšak ti všickni již řečení neslovú v písmě stvořitelé, ale slovú řemeslníci aneb činitelé a dělníci. A nižádným tiem čtvrtým obyčejem, ani kterým z těch nemůž kněz stvořiti netoliko boha, ale ani těla Kristova; neb ani učiniti můž těla Kristova z ničehož, ani můž učiniti ho z jiné věci; neb tělo Kristovo, to jakž jest jednu stvořeno od boha v životě panny Marie z krve jejie, tak to tělo nikdy jest nezhytnulo, ani kdy potom se počalo, aniž se můž znova počieti; protož nižádný kněz nemůž ho stvořiti z ničehož, ani z jiné věci učiniti; také kněz nemůž ho na mši úředníkem učiniti, ani jemu kterého způsobu čtvrtým, jako sem řekl, obyčejem dáti. Protož blúdie knězie, kteříž mníe, by pro jich mše slúžení počal Ježíš neb jeho tělo znova býti; a tak blúdie mnějice, by byli boží stvořitelé a důstojnější než panna Maria, čistá bohorodicě, jenž jest tělesenství Kristovo počala, potom boha pravého člověka urodila, ač jest božství ani počala ani urodila. A proti těm bludóm jest o stvoření jtato prvá kapitula v Betlémě na stěně napsána:

Stvořiti.

Svatý Augustin die: „Není slušné nikterého stvořitele, jedné boha, věřiti, ani nazývati.“ Augustin: „Ani dobří, ani zlí

angelé mohú býti stvořitelé které věci.“ Damascenus: „Ti kteříž pravie, že angelé jsú stvořitelé které věci, jsú ústa otcě svého ďábla, jenž lhář jest i otec [t. činitel]*) jeho [t. hříecha].“ Anselmus: „Sám bůh stvořitel jest.“ Bernard v kázání k Petrovi papežovi: „Tělo Kristovo nerodí se, neplodí se, netvoří se, ale v rukú kněžskou spolu činí se [conficitur]:“ tociž že bůh svú mocí, slovy svými, kteráž die kněz, činí, že v rukú kněžskou spolu bývá i tělo Kristovo i způsob chleba; ale ani se tu tělo Kristovo rodí, ani stvořuje, neb nepočíná se znova, ač posvátně tu počne býti. Protož, kněže! měj na tom dosti, že jsa bez hříechu smrtnedlného, když mši slúžíš, obětuješ tělo Kristovo k boží chvále za lidské i za své hříechy, jehož ty těla nemůžeš stvořiti, ale pán Ježíš, řka ta slova skrze tě: „To jest tělo mé,“ učiní, že chléb bude tělem jeho; též řka: „Tento kalich,“ to jest víno v kalichu, „jest krev má,“ učiní, že víno bude krev jeho. A jistě, kněže! dosti tobě jest, když důstojně jako věrný sluha obětuješ svému spasiteli tu drahú a důstojnú oběť, a čím pokornějie a s větší žádostí, tiem důstojnějie; a čím se více chlubiš, tiem se více tupíš a nejsi hoden obětovati té oběti.

Druhá kapitula o věření.

Druhý blud jest o věření tento: že velé kněžie věřiti v pannu Marii, v svaté, a v papeže, nerozumějíce, že jiné jest věřiti v kterou věc, jiné věřiti o té věci, a jiné věřiti té věci. U příkladě: Aj jiné jest věřiti v boha, jiné o bohu, a jiné bohu: v boha věřiti jest, vieru majíce boha najviece milovati; ale o bohu věřiti jest, písmo, jenž o něm jest, za pravé mieti; a pak bohu věřiti jest, vše což bůh die, za pravdu mieti. Z toho máš, že ktož boha najviece nemiluje, ten ač všemu písmu, že pravé jest, věří, však v boha, neb v bůh nevěří. Tak věří ďábel, a každý křesťan, kterýž jsa v hříeše smrtnedlném, drží, že písmo svaté jest pravé.

*) Co zde v textu položeno v hranatých závorkách [], psáno jest v rukopise dílem mezi řádky, dílem i po stranách.

Druhé máš z toho, že v nižádnú věc kromě boha nemáme věřiti, proto že nižádné věci kromě boha nemáme najvíce milovati; a tak nemáme v pannu Maří, matku boží, věřiti, neb jíe nemáme najvíce milovati; ale máme o ní věřiti, že ona ostavši pannú čistou mocí boží, boha, Ježíše Krista, nám k spasení jest urodila, a že ona po pánu Ježíšovi jest jedna osoba zvláštnie, najdůstojnějšíe i nad angela každého, i nad každého apoštola, i nade všechny panny, mučedlníky, i kněží: kromě toho, že církve svatá, jenž jest sbor všech vyvolených k spasení, kteréhožto sboru Kristus jest hlava a panna Maria úd, ta řku církve svatá, jenž jest choť Kristova zalíbená, jeho krví vykúpená, jenž v súdný den bude konečně vyčištěna, tak že bude bez vrásky hřícha smrtedlného, i bez poškrvny hřícha všedního, i bez každého nedostatka tělesného v každém svém údě: ta žena, jenž také slove panna, proto že tak oстане s Kristem na věky čistá, jest důstojnějšíe než panna Maria; ale nižádný jiný člověk, kromě Ježíše, syna jejího, neníe důstojnější nežli velebná matka božie, bez níž neníe komu z nás spasenie. Aj tak máme o ní věřiti; a také máme jí věřiti, že což ona jest řekla, to jest pravda. Též věříme o svatém Petru písmu, že jest byl křivý přísedník a že se kál, Kristův zákon konečně zachoval; a věříme, že což jest duch svatý skrze něho mluvil, že to jest pravda, a tak věříme jemu v tom; ale když jest sám od sebe lhal a křivě přísáhl, tomu nevěříme, neb toho za pravdu nemáme, ale za lež. Též i o jiném svatém, i o papeži, povie-li nám pravdu, poznajíce ji, věříme jemu; pakli lež praví, tehdy nemáme jemu věřiti. A tak věříme o svatých a svatým, ale nevěříme, aniž máme věřiti v svaté. A proto stojí v Betlémě takto psáno:

Věřiti.

Augustin svatý die: „Ne ihned, kdo věří jemu [t. Kristovi], věří v něho; neb i ďáblové věrie jemu, ale nevěrie v něho. Opět také o apoštolách jeho řeči můžeme: Věříme Pavlovi, ale nevěříme v Pavla; věříme Petrovi, ale nevěříme v Petra; neb věřícíemu [člověku] v něho [t. v Krista], jenž spravedliva činí hříšného [odpúště hříchy], počtena bývá

viera jeho [věřiciemu] k spravedlnosti. Co jest tehdy věřiti v něho? Věřiece milovati, věřiece jeho se přidržeti, věřiece v něho jíti [prospieváním lásky] a údóm jeho se vtělití; protož tatof jest viera, jiezto od nás žádá böh.“ Beda svatý na to písmo, ješto apoštol die: „Věřiciemu v něho, jenž spravedlivá činí hříšného,“ takto die: „Jiné jest věřiti v boha, jiné věřiti bohu, jiné věřiti boha: Věřiti v boha jest, věřiece milovati, věřiece se ho držeti [žádostí], věřiece v něho jíti [prospieváním], věřiece se ho držeti [do smrti milováním], a jeho údóm se vtělití [t. svatým s svatými býti]. Věřiti bohu jest věřiti, že jest to pravda, co [t. böh] mluví: to i zlí činie [t. věrie]; a my věříme člověku [lecikterému], ale ne v člověka. Věřiti boha jest věřiti, že on jest böh.“ Augustin u výkladu na „Věři v böh,“ na ten článek: „Věři v ducha svatého, svatú cirkvev obecnú“ die: „Znamenáno má býti, že nemá býti věreno v cirkvev, poňavadž nenie [cirkvev] bohem, ale dóm [t. jest] boží.“ Aj takť svěťi pravie, že jedné v boha máme věřiti.

Kapitula třetíe.

Třetí blud o hříechóv odpúštění jest tento: že mnie knězie, aby na jich vůli bylo, komuž by kolivěk chtěli hříechy odpustiti, aby byli odpúšteni, a komuž by nechtěli hříechóv odpustiti, že by jemu nebyli odpúšteni; a tak chlubie se mocí hříechóv odpúštění, nerozumějice té moci, a nevěduce, že nemohú nižádnému hříechóv odpustiti, jedné ač jich želé, a když mu pán böh odpustí; ani jich mohú zadržeti, když jich hříšný želé, jemuž je pán böh odpustí, ač oni mnie, by mu je zadrželi proti boží vůli a proti hříšného želení. Protož mají se knězie naučiti, že odpúštění hříechóv jest troje: jedno slove syémocné, to jest, když kto svú mocí a ne cizí hříechy odpúští; a to na samého boha slušie, jenž die skrze Isaiáše v XLIII k.: „Jáť jsem ten, jenž shlazuji zlosti tvé.“ A to věduce židé, řekli sú ve čtení svatého Lukáše v V k.: „Kto móż odpúšteti hříechy jedné sám böh?“ Pak druhé odpúštění hříechóv slove podsvémocné, to věz, pod svémocným najprvé; a to odpúštění hříechóv příslušie Kristu, jelikožto jest člověk,

proto že človečtvie jeho jest sjednáno s božstvom v jednej osobe, ktoréžto človečtvie bylo jest príčina prvá, již jest člověk každý vyvolený od zatracenie věčného vykúpen; neb Kristus jsa pravým bohem a pravým člověkem, jelikožto člověk práci, utrpenie, hanění a smrt najohavnější a najukrutnější trpěl jest pro hříechy naše. Protož die svatý Isaiáš v LIII k. hlasem všech vyvolených: „Věru neduhy naše on jest trpěl, a bolesti naše on jest nesl, a my mněli sme ho jako malomocného a bi-tého od boha a poníženého; a jistě on raněn jest pro zlosti naše, potrien jest pro hříechy naše, pokání pokoje našeho na něm, a zsmalostí jeho uzdraveni jsme.“ Tak die svatý Isaiáš, ukazuje, kterak milostivý Ježíš trpěl jest za ny, a sňal naše hříechy; a tak odpustil i odpúštění mocí podsvémocnú jelikožto člověk. Neb tu moc má od božstvie, a tak od svaté Trojice, a té moci tak nemóž nižádný mieti, kromě Krista člověka, jenž jest pravý bůh a pravý člověk; neb ktož by měl neb mohl mieti tu moc, tehdy by musil jsa bohem a člověkem veden býti k smrti, jako beránek velmě jsa pokoren; o kterémžto beránku die svatý Jan Krstiteľ: „Aj beránek boží, aj jenž snímá hříechy světa!“

Pak třetí odpúštění hříechův slove služebné, to věz proto, že službů duchovní bývá to odpúštění hříechův, jakož službů krstu svatého, neb kázáním svatým, radů dobrů, těla božieho dáváním, modlitbů, zpovědí, neb příkladem života svatého. A toto odpúštění hříechův bývá od kněží a k nim příslušie, vedlé oně řeči spasitele našeho v XX k. sv. Jana: „Vezměte ducha svatého: kterým odpustíte hříechy, budú jim odpúšteni, a kterým zadržíte, budú zadržieni.“ A opět ve čtení sv. Matúše v XVIII k.: „Věru pravi vám: kteréž kolivěk [t. hříechy] zaviežete na zemi, budú zavázáni [t. hříechové] i v nebi, a kteréž kolivěk rozviežete na zemi, budú rozvázáni i v nebi.“ A opět v XVI k. sv. Matúše die Kristus cirkvi svaté v Petrovi: „Tobě dám klíče [t. moc a umění] královstvie nebeského: což kolivěk sviežeš na zemi, bude svázáno i v nebi, a což kolivěk rozviežeš na zemi, bude rozvázáno i v nebi.“ Aj již máš hříechův odpúštění: prvé svémocné, jenž na samého boha slušie; druhé podsvémocné, jenž na samého Krista jelikožto člověka slušie; třetí služebné, jénž na

kněží slušie; a to třetí nemůž býti bez prvního a bez druhého. Protož die spasitel v XV k. sv. Jana: „Beze mne nic nemůžete učiniti.“ A že Ježíš, spasitel milostivý, jest pravý bůh, protož má první moc, aby hříechy odpůštěl; a že také jest člověk, jenž jest trpěl pro naše hříechy, protož má i druhou moc, jakožto nejlepší kněz a sluha církvi svaté, jenž die v XX k. sv. Mat.: „Syn člověka nepřišel jest, aby jemu slúžili, ale aby slúžil a dal svú duši na vykúpenie za mnohé.“ A ktož rozumie této řeči, ten móż lehce písmo sjednati, a sváry lidské rozlúčiti: neb když die jeden, že knězie mají moc, již mohou hříechy odpustiti, to jest pravda, že mají moc třetí služebnú; a když druhý die, že knězie nemají moci odpůštěti hříechův, to jest pravda, že nemají moci svémocné, ani podsvémocné: neb ani svú mocí hříechův odpůštějí, jako bůh, ani sú za hříechy světa umřeli, jako Kristus.

Pak ještě jest čtvrté odpůštění hříechův, k němuž každý člověk, kterýž rozumu požívá, jest zavázán, tak že má moc od boha danú i přikázanú, aby odpustil hříechy svým vinníkům; neb die v VI k. sv. Matúše: „Odpustíte-li lidem hříechy jich, odpustí také vám otec nebeský hříechy vaše; pakli neodpustíte lidem, aniž otec váš odpustí vám hříechův vašich.“ Tuto řeč mluvil jest spasitel, učiv učedníky své i nás, kterak se máme modliti, říkajíce: „Odpust nám naše viny, jakož i my odpůštíme svým vinníkům.“ A že knězie blúdie, jakož řečeno jest, protož aby šě bludův vystřiehli, o hříechův odpůštění v Betlémě stojí takto psáno:

Odpůštění hříechův.

Svatý Angustin v kázání obecném, na ono čtenie: „Prosieše. Ježíše jeden zákonník,“ na ono slovo: „odpůštějí šě hříechové mnozí,“ vykládaje dovodí, že púhý člověk [t. jenž není bohem] nemůž hříechův odpůštěti; a že zákonník méně zlý byl jest, věře Krista púhého člověka, jenž nemůž hříechův odpustiti, nežli kacieř, jenž die, by on mohl člověku hříechy odpustiti, i mluví takto: „Zákonník lepší [t. méně zlý] jest byl; neb když jest měl Krista za púhého člověka, nevěrieše, by mohli od člověka hříechové odpuštění býti. A protož lepší

židóm nežli kacieřóm ukázal se [zdál se] rozum; neb židé řekli sú: „Kto jest tento, že také hřiechy odpůštíe?“ smie sobě to člověk přitáhnúti neb sobiti lživě? Což die proti tomu zase kacieř? „Já odpůštíem, já čistím, já svata činím!“ Odpověz jemu, ne já, ale Kristus: „O člověče! když já od židův mnien sem člověkem [t. púhým, ne bohem], odpůštěníe hřiechův by ote mne mohlo býti, nemněli sú.“ Protož ne já sobě, ale odpovie tobě Kristus: „O kacieři! ty jsa člověkem [t. púhým, a nejsa bohem], dieš: Poď, ženo! já tě spasím [spasenu učiním]. Já když sem mnien člověkem [púhým], řekl sem: Jdi, ženo! viera tvá tě spasila [neb spasenu učinila].“ Odpovídají, nevěduce, jakož die apoštol, ani co mluvie, ani o čem jistie; odpovídají a řkú: „Neodpůštějí-li lidé hřiechův, lež jest, co die Kristus: Což rozvítězete na zemi, bude rozvázáno i na nebi.“ Neviete, proč to řečeno jest: měl jest dáti pán [Kristus] lidem ducha svatého, a od toho ducha svatého svým věrným odpůštěníe hřiechův; ne zaslúžením lidským, chtěl jest rozuměti, by měli hřiechové odpůštieni býti. Neb co jsi, člověče! jedné neduživý? a potřebuje sám zdravie, chceš mi býti lékařem? se mnú hledaj lékařství! A aby to zřetelnějie ukázal pán [Kristus], že od ducha svatého, kteréhož jest dal učedníkóm svým, odpůštěti hřiechy, ne zaslúžením lidskými, v jednom místě takto die: „Vezměte ducha svatého,“ ihned jest přidal: „ač komu odpustíte hřiechy, odpůštějí se jemu,“ to jest, duch svatý odpůštíe, ne vy.“ To Augustin. Augustin: „Neodjímá hřiechův jedné sám Kristus, jenž jest beránek boží, snímající hřiechy světa.“ Jeronym na čtenie svatého Matúše v XVI k. na ono slovo: „Tobě dám klíče království nebeského,“ takto die: „V tomto místě [písma Kristova] biskupové a kněžíe, nerozumějíce, něco zachvacují pýchy zákonníkův, kteří neb mnějí potupiti neumné, neb rozvázati se domnievají vinné, ano před bohem ne súd kněžský, ale hřiešných život se hlédá [t. bůh hledí ne k súdu kněžskému, ale k životu hřiešníkův, že želej-li, tehdy odpustí, ne želej-li, neodpustí]. Čteme v Levitiku o malomocných, tu kdež přikázáno bylo ukázati se kněži, že měli-li by malomocenství, aby tehdy od kněží, nečisti by byli [t. ukázáni]: ne by kněžíe malomocné činili a nečisté, ale aby měli známost

[umění ku poznání] malomocného [člověka], a mohli rozeznati, který čistý, a který nečistý jest. Protož jako tam [v zákoně starém] kněz malomocného činí [ukazuje] nečistého, takéž i tuto [v novém zákoně] svazuje [vinného] neb rozvazuje [oznamuje nevinného] biskup neb kněz: ne ty, kteříž nevinni jsú [svazuje], neb vinní [rozvazuje]; ale z úřadu svého, když hříechov [hříeshníkóv] slyší rozličnost, vie [t. má věděti z písma], který [člověk] rozvázán má býti, a který svázán.“ To die svatý Jeronym. Z této řeči mistr hlubokých smyslův takto zavírá [t. řeč], fka: „Teď zjevně ukazuje se, že nenásleduje böh ciekve súda, kterážto zklamáním a znepoznáním druhdy súdí, [t. nesúdí böh po kněžích a po sbořiech, jenž bývají zklamání]; ale böh vždy súdí podlé pravdy, i v odpúštění vin i v zadržení.“ Ambrož die takto: „Slovo božie, to věz Kristus, odpúštie hříechy, ale kněz úřad svůj vydává: ale ne mocí práv činí [t. mocí svú hříechov odpúštie], tociž podlé výklada, nemá moci odpúštie viny, ani pokuty [t. muky] věčné, ale službu [t. má úřad] ohlašování [t. aby ohlašoval].“ Opět tudiež psáno jest: „Ten sám hříechy odpúštie, jenž sám za hříechy umřel jest.“ Tato všecka řeč založení má v tomto slově božiem, v XLIII k. sv. Isaiáše: „Já sám shlazuji nepravosti a hříechy lidské.“ A k tomu mistr hlubokých smyslův die: „Z písma [t. svatého] zdravě [t. dobře] smysliti [t. rozuměti] a říci můžem, že sám böh hříechy odpúštie a zadržuje; avšak ciekvi [t. sboru křesťanskému v kněží] dal jest moc svazování i rozvazování [t. že mají moc svázati i rozvázati]. Ale jinak on [böh] svazuje a rozvazuje, a jinak ciekve; neb on toliko svú mocí odpúštie hříechy, že i duši čistí od vnitřnie poškrvny; i od viny [od dluhu] věčné smrti rozvazuje.“ To mistr [t. die], a vykládá: „Kterým [lidem] odpustíte hříechy, tociž odpúšteny zjevíte [ohlásíte], odpústějí se jim [t. od boha]; a kterých [lidí] zadržíte, tociž zadrženy zjevíte [ohlásíte], nepobluzující, zadržení sú jim.“ — Aj takť stojí na stěně v Betlémě pro výstrahu bludův, aby lidé věděli, že nenie na vůli kněžské, aby hříechy, komuž kolivěk chtie, odpustili, neb zadrželi; neb to jest na vůli a na moci božské, na moci Krista člověka a na skrušení neb zatvrzení člověka v jeho duši, tak že má-li hříeshník pravú plnú žalost na své hříechy, že jest jimi pána boha

rozhněval, tehdy pán bůh zaslúžením Ježíše Krista odpustil jest jemu ty hříechy, a kněz má raditi jemu, kterak se má káti, a má jemu takto zjeviti neb pověděti: Aj milý bratře! poňavadž želeš srdečně hříechův, a již nechceš více hřešiti, a ufaš milosrdnému spasiteli, žeť jest je odpustil, odpuštěníť jsú tobě hřeši: budiž dobře živ, neroď více hřešiti a kaj se statečně až do smrti!

Kapitula čtvrtá.

Blud čtvrtý o poslušenství jest tento: že mnějí druzí lidé, by měli svých starších, jakožto biskupův, pánův, otcův, a jiných vladařův duchovních i světských, ve všem poslouchati, což přikáží, buď zlé neb dobré. A toho se zvláště kněžie chápají, nechtiece srozuměti, že všelikú zlost bůh jest zapověděl, a že on jest nejvyšší pán; protož když který kolivěk člověk přikáže komu, aby učinil kterou zlost, to věz hříech, nikoli nemá toho učiniti: neb má více poslouchati pána boha než kterého člověka v tomto světě. Dále má věděti, že poňavadž všickni skutkové naši mají býti k boží chvále a k prospěchu spasenie našeho, protož nemá nižádný poslouchati kterého člověka, jedné v tom, což se chýlí k božímu přikázání, k jeho radě a k jeho chvále; a tak jakž by kolivěk znamenal člověk, že by jemu prelát, neb pán, neb otec přikázal co, jenž by bylo proti jeho [božímu] přikázání neb proti jeho radě a chvále, tak ihned nemá ho v tom poslouchati: neb více má vážiti božie přikázanie a radu boží, než přikázanie člověcie. A diem: „radu boží,“ když by znamenal, že by duchem božím k té radě byl napomenut, a měl by hnutie veliké. U příkladě: kdyby Kateřině přikázal papež, i otec, i máte, aby muže pojala, a ona znamenala by darem božím, že panenství svaté jest velikého důstojenství, a že jest rada božie k němu těm, kterýmž ráčí pán bůh dáti, to majíc panna Kateřina poznání i hnutie, má neposlouchati i papeže, i otcé i matere v tom, že jí velé muže pojeti. Též velí-li Dorotě, aby pannu ostala do smrti, a ona znamená na sobě příchýlnost velikú k manželství a pokušení veliká, má jich v tom neposlouchati: neb i panenství i manželství jest

na vůli panny. Též móż býti řečeno i o vdově. Též brání-li papež kázati v kaplách slova božího, brání-li mši slúžiti kněží, jenž umějí kázati, a žádost dobrú mají, aby slúžili, jsúce dobře živi, nemají ho v tom poslúchati; neb sě to protiví i přikázání, i radě, i chvále boží. A tak někdy jest dobré neposlúchati prelátův a svých starších; a proto v Betlémě stojí na stěně takto psáno:

Poslušenstvie.

Augustin praví: „Ně vždy jest zlé neposlúchati přikázanie vyššieho; neb když pán přikáže ty věci, jenž bohu jsú protivné, tehdy nemá jeho poslúcháno býti.“ Jeronym die: „Přikáže-li pán co, ješto proti svatému písmu nenie, poddán buď sluha pánu; pakli co protivného přikazuje, více poslúchaj [člověk] pána ducha [boha duše své], nežli pána těla.“ A málo dolejie die: „Jest-li dobré, to což ciesař přikazuje, učiň vůli jeho; pakli jest zlé, odpověz: „Musí více poslušno býti boha než lidí.“ A též [t. jest] o sluhách ku pánu, i o ženách k mužóm, i o dětech k otcóm, že v těch věcech toliko dlužni jsú poddáni býti pánóm, pravým otcóm a materám, kteréž proti božím přikázáním nejsú.“ Řehoř sv.: „Pokorní napomenuti mají býti, aby ne více, nežli slušie, byli starším poddáni, tak aby hřiechův jich ctíti připuzeni nebyli, když by chtěli více, než slušie, lidem poddáni býti.“ Týž Řehoř die: „Avšak vědieno má býti, že poslušenstvím nikdy nemá zlé učiněno býti.“ Chrysostomus, svatý Jan zlatoustý, tieže takto: „Což tehdy, die někto, když by prelát byl zlý? i zdali také poslúchati budeme zlostného? kterak dieš? O jistě věz, v při viery varuj sě ho a vystřiehaj sě, netoliko by člověk byl; ale také by angel s nebe sstúpil.“ To svatý Jan. Svatý Izidorus die takto: „Když by ten, jenž vládne, učinil což kolivěk, což od pána [t. boha] zapovědieno jest, aneb kázal by učiniti, aneb což psáno jest, pomínul by, neb pomínúti přikázal by, svatého Pavla odsúzenie vydáno má býti jemu, jenž die: Také ať bychom my [t. apoštolé], neb angel z nebe sstúpil i kázal vám jinak, prokletý buď!“ A dále die: „Ač kto brání vám toho, což od pána [boha] přikázáno jest, neb opět přikazuje činiti,

to což pán činiti brání, vysvatečený [t. ohavný neb zlořečený] buď všem těm, kteříž milují pána.“ A dále die: „Ten kterýž vládne, když mimo vůli boží, neb mimo to, což v písmě svatém zjevně přikázáno jest, die co, neb přikazuje, jakožto krivý svědek boží aneb jako svatokrádcě jmien buď.“ Svatý Bernard die: „Učiniti zlé což kolivěk ač přikazuje [t. vladař], zjevné jest, že nenie to poslušensvie, ale ovšem neposlušensvie.“ To Bernard. Pak v duchovniem ustavení jest takto psáno: „Proti řádu a v neslušných věcech nižádný nenie dlužen, aby poslúchal.“ Opět psáno jest: „V nespravedlivém přikázání prelátové nemá poslušensvie držieno býti.“ Opět psáno jest: „Z spravedlivé příčiny hodné jest neposlúchati přikázanie papežova.“ Tyto řeči svrchu psané mají založení v zákoně božiem, najprvé v druhých knihách Mojžiesových v XXIII k.: „Nebudeš následovati zástupa k účinku zlému, ani v súdě mnohých [lidí] přivolíš k vydání súda [t. k odsúzení], aby od pravdy nepoblúdl.“ A v pátých knihách Mojžiesových v IV k.: „Nepřidáte k slovu, kteréž vám mluvím, ani ujmete od něho. Ostříhajte přikázanie pána boha svého, kteréž já přikazuji vám.“ Opět v těch knihách, v XXIV k.: „Činiti budeš, což kolivěk naučie tě knězie z Leví pokolenie [tak řečeného], podle toho, což sem já přikázal jim, a naplň pilně.“ A v proctví Ezechiele v XX k. die pán böh: „V přikázáních [zlých] otcův svých nerodte choditi, ani súdův jich ostříhajte, ani se v modlách jich poškrvňujte: jáť jsem pán böh váš! v přikázáních mých chodte, a súdův mých ostříhajte, a ty číňte.“ A ve čtení sv. Matúše v XV k. pán Ježíš řekl jest k mistróm a k zákonníkóm: „Proč i vy přestupujete přikázanie božie pro ustavenie vaše [svá], učiece učenie a přikázanie lidská?“ A opět ve čtení sv. Matúše v XXIII k. die Kristus: „Na stolici Mojžiesově seděli sú mistři a zákonníci; protož vše, což koli vám řkú, zachovajte a číňte, ale podle jich skutkův nerodte činiti.“ A k témuž výklad na ono slovo: „Poslúchajte vyšších svých,“ die: „Poslúcháno má býti vyšších a kazatelův, jelikožto učenie a mravi jich světi a věrni jsú [t. k vieře slušejí]; pakli od cesty upřiemosti poblúdie [t. vyšší], nečíňme, což oni činie, ale což rozkazují, jedné leč by v učení poblúdlili. A protož pán [Ježíš] die: Což pravie, číňte: ale což činie.

nerodíte činiti.“ A svatý Augustin v kázání na ono slovo čtenie svatého Jana: „Já jsem pastýř dobrý“ die: „Sediece zajisté na stoličce Mojžíšově, zákonu božímu učie, a tak bůh skrze ně učí; pakli své [nálezky] oni budú chtieti učiti, nerodíte činiti: neb jistě tací svých [t. póžitkův] hledají, ne těch věcí, jenž jsú Jezu Kristovy.“ A v skutcích apoštolských v IV k. psáno stojí, že kniežata a starší z lidu a mistři, a Annáš knieže kněžské, a Kaifáš, a Jan, a Alexander, a kolikoz jich koli z pokolenie kněžského jich bieše, přikázali sú apoštolóm, aby nikoli nemluvili, ani učili ve jméno Ježíšovo. Tehdy Petr a Jan řekli sú k nim: „Jest-li to spravedlivé před bohem, vás více poslúchati než boha, sudte: nebť nemůžeme toho, což sme viděli a slyšeli, nemluviti.“ Opět tudiež v V k. Petr a jiní apoštolé těm jistým řekli sú: „Poslušno musí býti boha více než lidí.“ — Aj takť stojí psáno v Betlémě, k naučení dobrému, že nemají lidé poslúchati svých prelátův neb vyšších, jedné v dobrých přikázáních.

Kapitula pátá.

Pátý blud o kletbě jest tento: že mnějí knězie a lid učie, že každá jich kletba škodí tomu člověku, jehož oni klnú. Ale že nenie tak, vědieno má býti: co jest kletba; druhé, proč má býti; a třetí, kterak má býti. Věziž najprvé, že kletba jest zlořečenie a vyobcovanie; a to jest dvoje: jedno spravedlivé a druhé nespravedlivé. Spravedlivé jest, když bůh neb člověk z úřadu a řádem zlořečí člověka, a pro hříech smrtedlný, zjevný, po napomenutí ohlásí hříšníka v lidu, aby s ním neobcovali, dokud hříecha smrtedlného neodstúpí. A tak slove kletba, to jest zlořečenie, proto že zlý člověk nazván jest od boha zlým, proto že nedrží jeho přikázanie; ale slove proto vyobcovanie, že člověk zlý pro hříech smrtedlný jest z obce svaté vyvržený, tak že v tu dobu, dokud jest v hříech smrtedlném, nenie milostí boží svatý mezi svatými, a nepožívá zaslúžení cirkvi svaté v tu dobu: neb jest smrtedlným hříechem od boha a od sboru svatého časně odlúčen. A tak každý smrtedlný hříšník jest v té kletbě boží, jenž sám zlořečí

smrtného hříšníka, řka v pátých knihách Mojžíšových v XXVIII k.: „Nebudeš-li chtít slyšet hlasu pána boha svého, aby ostříhal a činil všecka přikázání jeho, přidú na tě všecka zlořečení tato a zachvátí tebe: zlořečený budeš v městě, zlořečený na roli, zlořečená stodola tvá, a zlořečené všecko nádobí tvé, zlořečený plod břicha tvého, i plod země tvé, stáda volův tvých a stáda ovec tvých, zlořečený budeš vycházeti, a zlořečený budeš vcházeti.“ Aj takť jest položeno zlořečení neb prokletie od boha. A opět die David v psalmě CXVIII: „Zlořečení, kteří odchylují se od přikázání tvých.“ A tak říkají kněží každý den na primě, a klnú všechny smrtné hříšníky, a tak i sami se, když jsúce v smrtném hříše, tak říkají.

Z této řeči máš druhý kus: že kletba má býti jedné pro hříech smrtný; neb nic nelúčí a neodděluje člověka od pána boha, jedné nejprvé hříech smrtný, jakož die Isaiáš v LIX k.: „Zlosti vaše rozdělili sú vás od boha vašeho.“ A tak člověk, když byv v milosti boží, zhřeší smrtně, tehdy odřeze se hříechem od boha i od svaté obce, a položí se sám v zlořečství a v kletbu, proto že již nemiluje pána boha a pána Ježíše. Neb die svatý Pavel k Korintským v první epištole v poslední kapitule: „Ktož nemiluje pána Ježíše, buď zlořečený.“

Z toho máš, že každé stvoření, když jest v hříše smrtném, v tu dobu jest od pána boha zlořečené, kleté, odloučené; a tak každý ďábel a každý smrtný hříšník jest v spravedlivé boží kletbě, již ohlásí v soudný den, když die všem hříšníkům nekajícím: „Jděte zlořečení v oheň věčný, jenž připraven jest ďáblu a sluhám jeho.“ Aj tať jest boží kletba.

Pak kletba, s níž okolo jdú kněží, jest ohlášení člověka v lidu, že jest účastnosti posvátných věcí odloučen a z obce vyvržen. A to ohlášení činí kněz, neb jiný prelát, napsáním, voláním, svíec hašením, zvoněním potvorným, a jinými nálezkami, jako lučením kamenným, zpíváním, obraza umučení božieho převrácením neb mrskáním, a jinými obyčejemi, jež kněží vymýšlejí kromě písma svatého, nechtějící mieti na tom dosti, jakož jest spasitel Petrovi, a v něm církevi svaté ustavil: aby bratra, jenž by smrtně hřešil, jednu sám napomenul a jeho potrestal; potom když by neuposlúchal, dva neb tři příjma,

aby ho potreskal; a pak třetí, aby obci neb mnohým ho ohlásil; a když by třetí obce neuposlúchal, a stál v hříše smrtedlném, tehdy aby s ním neobcovoal, ale aby ho měl jako za pohana a za hříšníka zjevného, zda by tak ho od hříechu odvedl a k zákonu božímu přivedl: neb to kletie a vyobcovanie jest jako lékařství, jímž blížní má býti ne umořen, ale uzdraven na duši, jakož die svatý Augustin. A tak jest svatý Pavel vyobcovati kázal zjevného smilníka, jenž jest s macechú hřešil, a kázal ho dáti v moc ďáblovu, aby ho na těle trápil, aby poznaje se v hříše, toho želel, a tak aby duch jeho byl spasen. I móż to býti, že člověk móż zlořečiti, kléti, vyobcovati člověka, s bohem se v tom sjednaje: a to bývá, když jsa bez hříechu smrtedlného, z lásky toho klne, kohož bůh klne. A někdy klne, nesjednaje se s bohem: a to činí, když toho klne, jehož bůh žehná; zlořečeným nazývá, jehož bůh blaženým nazývá; aneb když sám jsa v hříše smrtedlném, klne, zlořečí, vyobcovává.

Z té řeči móż vyňato býti za třetí kus, to věz: kterak má býti kletba. Neb musí to býti, aby ten člověk, jenž klne, s bohem se sjednal v příčině, aby klel proto, proč klne prvé bůh, to jest, pro hříech smrtedlný, v řádu, aby klel z lásky, jakož klne bůh, jenž jest láska věčná. Protož když kolivěk ten, jenž koho klne, pochybí v řádu lásky, neb bez příčiny hříecha smrtedlného klne, tehdy sám se klne: jako když klne pro svú pomstu, neb pro lakomství, neb z hněvu, neb z pýchy; neb tak klna nesjednává se v řádu s pánem bohem.

Z toho máš, že kletba křivá jest, když klnú koho, an jest bez hříechu smrtedlného; druhé, když neřádem klnú, kterýžto neřád mnohým běží obyčejem. A tak jest nyní rozmnožena křivá kletba kněžská, že již sprostní lidé mohú jako hmatati, že viece ta kletba škodí těm, jenž klnú, nežli těm, kteří od nich kletbu trpie; né brž jest-li člověk nevinný hříechem smrtedlným, a zvláště chtie-li ho kletbú od božie pravdy odstrčiti, a on stojí pevně a mile tu kletbu v pokoře trpí, tehdy jemu ta kletba neškodí, ale prospievá k spasení jeho duše. A k potvrzení této řeči stojí v Betlěmě na stěně takto psáno:

Kletba neb vyobcovanie.

Svatý Augustin die: „Domnievaj se o Augustinovi, coť se kolivěk líbí, jedno samo svědomie před očima božíma na mě nežaluj.“ A jinde opět die: „Počal si mieti jako zjevného hříšníka bratra svého, viežeš [kletbú] jeho na zemi, ale viz, aby spravedlivě vázal [klel], nebt nespravedlivé svazky ruší spravedlnost.“ Týž k žakovstvu Iponenskému die: „Co škodí člověku, že z té dcky chce jej shladiti lidská hlúposť, poňavadž z knih živých neshlazuje ho zlé svědomie.“ Opět jinde die: „Ač pak potupíš [t. ty, ktož jsi kolivěk] za čas od člověka [t. skrze kterého kolivěk člověka odsúzenie neb kletbu obdržel], a ač vyřkneš odsúzenie [t. křivé] prvniego konšela [t. vladaře, neb rádce, neb súdce, neb purgministra] na Cypriána [toho nevinného člověka, neb na jiného kteréhož kolivěk]: jináf jest stolicé zemská [t. moc, jíž súdie lidé zemští], a jiná stolicé nebeská [t. moc, jíž súdí bůh nebeský]; od nižšieť vezme odsúzenie, a od vyššie korunu.“ Opět die: „Nepravá kletba kletého neurázie, ale brž toho, jenž klne.“ Gelasius papež die: „Na koho vydána jest kletba, slož blud [ač jej máš], a prázdna jest [že neškodí]; pakli jest nespravedlivá, tiem více jie tbáti nemá, čím více u boha a u jeho cierkve [svaté] nižádného nemóž obtiežiti křivá kletba; protož tak od té kletby sebe rozvázati nežádaj, kterúž vie, že nikoli nenie svázán. Nespravedlivá kletba škodí více tomu, jenž klne, nežli kletému.“ Opět jest psáno, že více má býti následováno [t. váženo] své svědomie, nežli prelátov kletba. Opět jest psáno: „Křivá kletba ani před bohem, ani před sborem vieže.“ Svátý Augustin vedlé obecné viery: „Ani bohu škoditi kto móž, ani bůh nespravedlivě škoditi komu móž, ani škoditi nespravedlivě komu trpí.“ Opět psáno jest: „Ktož spravedlivý jest, a nespravedlivě jest klet, odplata jemu se dáva [od boha].“ Opět psáno jest: „Když poddané klnú, kteřížto [poddaní] ke zlému naučení nemohú [spravedlivě] býti, tehdy kletby nemají poslúchat, ani před bohem, ani před sborem jeho [křesťanským] koho obtěžuje křivá kletba.“ Svátý Augustin die: „My na nižádného kletby vydati nemóžeme [hodně], jedné na přemoženého [v zlosti], aneb na toho, jenž dobrovolně se přiznal

[k zlosti].“ Svatý Jeronym takto die: „Ti, jichž hříechové zjevni jsú, z sboru vymietajme; ale kdež hříech zjevný nenie, vyvrci z sboru nižádného nemůžeme, abychom snad vytrhájíce kúkol, nevytrhali s ním také i pšenice.“ Opět psáno jest: „Nižádný biskup kterého kolivěk [člověka], bez jisté a zjevné příčiny hříecha, obcovanie nezavaj sboru křesťanského; neb poňavadž vyobcovanie [kletba] smrti [t. hříecha smrtného] jest potupenie, protož nemá pro jiné než pro smrtný hříech uložena býti, a to na ty, kteříž nemohú jinak polepšení býti.“ Opět psáno jest: „Súd boží na pravdě, kterážto ani zklamává, ani zklamána bývá, vždy záleží; ale súd sboru [křesťanského] někdy po domněni [nejistém] jde, kterémužto sboru i zklamati [t. jiného], i zklamánu býti [od jiného] se přihází; protož někdy přihází se, že ten, kterýž svázán jest [právě] před bohem, před sborem [v domněni, ač tak nenie] jest rozvázán; a ten, kterýž svoboden jest před bohem, sborskú [lidskú] kletbu [v domněni] jest svázán.“ Svatý Řehoř takto die: „Mezi řečmi chvaličův a tupičův k svědomí uteci se máme, a nebude-li nalezena dobrota, kteráž o nás řečena jest, veliké zamúcenie máme mieti; a opět nebude-li v něm nalezena zlost, kterýž o nás lidé mluví, u velikú máme radost poskočiti [t. myslí pozdvihnutí]. Neb co jest, že ne všickni [t. nás] chválé, a svědomie nás svobodny ukazuje? Máme Pavla, jenž die: Chvála naše tato jest svědectvie svědomie našeho. Job také die: Aj v nebi svědek můj! Protož jest-li nám svědek v nebi, svědek v srdci, nechajme bláznův vně mluvit, což chtě.“ Týž Řehoř svatý die: „Ve všech věcech protivných, kteréž se v tomto životě přiházějí, sám, jakož víte, všemohúcieho boha súd má býti vážen, a k srdci svému vždy máme se utiekati, aby nižádného člověka tu jazyk nevinil [t. nemohl hodně viniti], kdež svědomie nežaluje; neb kohož svědomie brání, svoboden jest mezi žalobníky; a svoboden bez žaloby býti nemůž, když samo, jenž vnitř jest, svědomie žaluje.“ To svatý Řehoř. Protož k témuž die Katun: „Když dobře živ jsi, netbaj řečí zlých [t. lidí]; na vůli naši nenie, co by každý mluvil.“

Z těchto řečí dovedeno jest, která kletba vieže a která nevieže: neb nespravedlivá nevieže, aniž obcovanie svatých vymietá. Zakládá se tento rozum v IV knihách Mojžiesových

v XXIII k., kdež se die: „Kterak zlořečiti budu toho, kohož nezlořečí bůh? proč bych hyzdil toho, jehož pán [bůh] nehyzdí?“ A dolejie psáno jest: „Nenieť bůh, aby lhal, ani jakožto syn člověka, aby se měnil. I zdali řekl jest, a ne učiní? mluvil jest, a nebude naplněno? K žehnání přiveden sem [boží volí], žehnání [božieho] brániti nemohu!“ A dáváje prorok příčinu, proč nemá zlořečiti lidu, die: „Nenie modly v Jakubovi [t. v pokolení Jakubově], ani se vidí modla v Israeli [t. ni žádný nevidí modly v Israeli, t. v pokolení Israelově]: pán bůh jeho [lida toho] s ním jest.“ Opět v psalmě CVIII die David: „Zlořečiti budú oni, a ty žehnati.“ Matúš v V k.: „Blahoslaveni jste, když zlořečiti budú vás lidé, a puditi budú vás, a řkú všechno zlé proti vám, lžíce pro mě [vám to činíce].“ Lukáš v VI k.: „Blahoslaveni budete, když vás nenáviděti budú lidé, a když odlúcie vás [t. od obců], a haněti budú, a vyvrhú [nechtěcie jmenovati] jmeno vaše jako zlé pro syna člověčieho. Radujte se v ten den a veselte se: aj, jistě odplata vaše mnohá jest v nebesiech!“ A v XIX k. sv. Matúše die Kristus: „Což jest bůh spojil [milostí], člověk neluč.“ A svatý Pavel k Římenínóm die: „Jest-li bůh s námi, kto proti nám? kto bude žalovati na vyvolené božie? bůh, kterýž spravedlivy činí: kto jest, jenž by potupil?“ A svatý Lukáš v skutciech apoštolských v X k. die, že řekl jest bůh Petrovi: „Což bůh učistil jest, ty neříkaj nečisté.“ A svatý Petr v prvé epístole v III k. die: „Kto jest, jenž by vám škodil, budete-li dobrého [t. dobré věci] milovníci? pakli co trpíte pro spravedlnost, blahoslaveni [t. jste].“

A že podlé řeči svatého Řehoře v kázání, v bázni býti má [t. mají se jie báti] pastýřova [prelátova] kletba [neb odsúzenie], protož vážití má poddaný [člověk], aby měl bázeň tak, že zkusě vedlé Kristova zákona svědomie svého, a viny, pro niž ho klnú, nenalezna [na sobě], báti se má netrpělivosti, v niž by mohl uběhnúti; druhé, pádu od ustavičnosti; třetí, křivě klnúcieho [jenž klně] zhynutie [na duši]; čtvrté, svých blížních škody, kteráž by mohla pro kletbu vzniknúti: jakož jest užitečného kázanie a posvátných věcí stavenie; neb ten, jenž bláznivě klně, jest někdy příčina zatracenie mnohých, kletému [člověku] v kázání překážeje, jímž by je učil užitečně

zákonu božiemu; páté má se báti, aby od pravdy, kterůž on kletý vede, jeho blížní se neodvrátili; šesté, aby jeho blížní nehřešili, jeho se varující, rúhající se jemu, a skutky laskavé odlučující [t. od něho]; sedmé má se báti, aby křivá kletba od křesťanův nebyla stvrzena, neb vydávána bývá křivá velmi často, a řiedko pravá. Ale nemá se báti [spravedlivý], by jemu na duši škodila křivá kletba; ale má se radovati a veseliti, že jemu skrze ni odplata blahoslavenství se připravuje; neb die najspravedlivější biskup a súdce v Matúšově V kapitule: „Blahoslaveni jste, když zlořečiti budú vás lidé, a puditi budú vás, a řkú všecko zlé proti vám, lžíce pro mě; radujte se a veselte se, nebť odplata vaše hojná jest v nebesiech.“ A v Lukášově VI k. die: „Blahoslaveni budete, když vás nenáviděti budú lidé, a když odlúchie vás a haněti budú, a vyvrhú jmeno vaše jako zlé pro syna člověčieho; radujte se v ten den a veselte se, aj jistě odplata vaše mnohá jest v nebesiech!“ — Tak psáno jest na stěně v Betlémě, proto aby se knězie naučili, proč, a kdy, a kterak mají kléti, a aby nechvátali kletbami, a také proto, aby lidé jiní nedali sebe kletbami křivými od pravdy božie odhroziti, a budú-li je kléti, aby mile a pokorně trpěli, čakající věčného od svého spasitele požehnání, jimž die v súdný den: „Podťe, požehnaní! přijměte království nebeské, jenž vám jest před ustavením světa připraveno.“

Kapitula šestá.

Šestý blud jest svatokupectvie, jenž jest velmi i kněží, i jiné lidi porazilo. Věziž, že ten blud svatokupectvie zavírá i svatoprodávání, ač jsta dvě slově této, svatokupectvie a svatoprodávání, jakož to slovo „kupec“ znamená i toho, jenž kupuje, i toho, jenž prodává, jako to slovo „trhovec.“ Dále věz, jakož vzní to slovo „svatokupectvie,“ žeť lépe vzní než latině simonia; neb latinníci dali sú tomu bludu jmeno od Simona simonia, jenž jest chtěl moc ducha svatého u apoštolův kúpiti, aby ručě kladl na lidi, a komu by vložil, aby přijal dar ducha svatého; ale česky ten blud má jmeno „svatokupectvie“ od skutka, proto že svatú věc lidé prodávají neb

kupují, neb chtějí prodávati a kupovati nezřízeně, jakož o tom psal sem mnoho v knihách českých o svatokupectví.

Protož věz, že svatokupectvie jest neřádná vůle, duchovní věc za časnou proměnití. Z toho máš, že ktož má žádost neřádnú, aby kázal, krstil, mši slúžil, modlil se, zpovídal, olejoval, k manželství oddával, uvodil, žehnal, mazancě světil, ruce vkládal, světil kněží, kostely, kalichy, oltáře, ubrusy, biřmoval lidi, dával obroky, pohřby prodával v kostele, na hřbitově, neb v kaple, neb pro službu, pro dary, neb pro přiezeň tělesnú k obrokóm pomáhal která kolivěk nezřízenú žádostí: každý taký jest svatokupec, ale prým jmenem svatoprodavač, proto že zlú žádost má, aby duchovní věc odměnil za tělesnú neb za časnú, to věz za peníze neb za jiný tělesný pólitek, neb za službu, neb za chlúbu a za přiezeň biednú; a zase ktož žádá neřádně proměnití tělesnú věc za duchovní, jakožto peníze, služby, dar který za kněžstvie, za biskupstvie, a za jiné věci svrchu již řečené: každý taký jest svatokupec, proto že neřádně chce mieti duchovní věc, to věz posvátnú za věc tělesnú. A tu věz, že posvátná věc neb duchovnie slove, jenž jest dar boží, daný zvláště k duší spasení, v kteréžto věci pohřiechu! lidé velmě svú žádostí blúdie; protož aby ten blud byl oznámen, v Betlémě stojí na stěně takto psáno:

Svatokupectvie.

„Svatokupectvie jest pilná vůle k kupování neb prodávání něco duchovnieho [t. věci duchovnie], neb k duchovní věci přidaného.“ Ale krátce a lépe takto: „Svatokupectvie jest neřádná vůle, duchovní věc za časnou proměnití.“ Lev papež die: „Dar [ducha svatého] když nedarmo [bez peněz] se dáva a bere, dar nenie [neslove]: a svatokupci nedarmo berú, protož daru, kterýž najviece v kostelních úradiech bývá, neberú; a poňavadž neberú ani darmo, ani nedarmo komu dáti mohú, což tehdy dávají? Jisté což mají. A co mají? Jisté ducha lži. Kterak toho dovodíme? Neb [t. takto] poňavadž duch pravdy [duch svatý], jakož svědčí pravda [Kristus], z niež [pravdy, Krista] pochodí, darmo [t. bez peněz] se bere [od svatých.

že je berú]: bez pochybenie duch lži že jest [tociž svatokupci nedávají ducha svatého, ale ducha lživého přijímají], dovodí se [tú řečí], kterýž nedarmo béře se.“ To die Lev papež. Pak Řehoř, svatý papež: „Kněz, když kostel skrze peníze obdrží, netoliko kostela buď zbaven, ale také kněžského řádu [t. kněžství] buď oblúpen.“ Opět die: „Ti kteříž svěcenie prodávají neb kupují, knězie býti nemohú; neb psáno jest: Prokleté dání, prokleté brání [Anathema dando, anathema capiendo]! to jest, svatokupecké kacieřství. Protož kterak, poňavadž prokleti jsú [svatokupci], a světi nejsú, světiti jiné mohú? [jako by řekl: nemohú, to věz, důstojně;] a poňavadž v těle Kristově [t. v sboru svatých] nejsú [milostí], kterak tělo Kristovo dávati neb bráti mohú? ktož zlořečený jest, dobrořečiti kterak může?“ To Řehoř. Opět v kázání die: „Vám kněžím lkaje mluvím, že některé z vás pro dary činiti svěcenie [žákovské] poznali sme, duchovní dar prodávati, a z cizích zlostí s škodú hříecha zisky tělesné hromážditi. I proč ku paměti vaší nepřide, což hlas boží die: Darmo [t. bez peněz] ste vzěli, darmo dávajte? i proč před oči rozuma svého nepokládáte, že v chrám vykupitel náš všed, stolicě prodavačov holubic převracel jest, a penězoměncův rozsypal peníze? I kteří jsú v chrámě božiem dnes, jenž holubicě prodávají? jedné ti, kteříž peníze v cirkvi svaté od vkládání rukú berú, skrze kteréžto vkládání duch svatý s nebe bývá dán. Protož holubice se prodává, když kto dar ducha svatého na penězích dává; ale vykupitel náš stolicě prodavačov holubic převracie, neb takých trhovcův kazí kněžství. Protož jest, že svatá ustanovenie svatokupecké kacieřství tupie, a je [t. svatokupcě] zbavití kněžství prikazují.“ To Řehoř. Opět takto die: „Když kto, ani svatými se stkvě nřavy, ani od žákovstva a od lidu povolán, ani prosbú přinucen, nestudatě [nestydlivě] Kristovo kněžství, jsa již kterým kolivěk hříchem [smrtným] poškrvněn, nespravedlivým srdce milováním, neb nečistými prosbami úst, neb hlukem [t. mocí], neb tělesnú službú, neb zklamovným dárkem [jímž zklamává i se i davače o duši] biskupské neb kněžské, ne prospěchem duší, ale marné chvály žádostí jsa oblečen, důstojenství přijme, a toho za svého života dobrovolně nevzdá, a v ukrutném pokání smrt ho nenalezne,

bez pochybenie na věky zahyne.“ To svatý Řehoř. Opět die: „Přišla k nám zlá pověst, že někteří biskupové kněžím svého biskupství desátkův a křesťanských obětí nedávají, ale raději [dávají] nekněžským osobám [t. laikům], totiž sluhám svým, neb ještě že hůře [těžšíe] jest, také přátelům; protož bude-li který potom biskup nalezen toho božského přikázání přestupník [t. že skrze sv. Pavla přikázáno, aby biskup chudé krmil, a zvláště kněží, jenž káží], mezi největšími kacíři a mezi najhoršími antikristy [t. protivníky Kristovými] nenajmenší buď mien; a jakož Nicenský sbor o svatokupcích ustavil jest: i ten biskup, jenž dává, i ti, jenž od něho berú, neknězie [laikové], buďto slibem, buďto službú, věčného pálení ohněm buďte poddáni.“ Opět die sv. Řehoř: „Jakož biskupovi ruky [t. vložení], kterúz klade, neslušie prodávati: takéž sluha neb písař nemá v svěcení [na kněžství] jeho [biskupově] ani hlasu [k svěcení jímž volá], ani písma [listův] prodávati.“ Opět die: „Kostel, kterýž z úmluvy [peněžitě] posvěcen [před lidem] bude, raději vysvěcený [před bohem] než svěcený slúti má.“ Alexander papež die takto: „Tací trhovci, to věz svatokupci, ne jako jiní hříšníci mají tresktáni býti; ale od chrámu božieho, to věz od svatě církvi [od sboru], dále mají zavržení býti [t. než jiní hříšníci]; neb jakož skrze holubici ti prodáváci se znamenávají, kteříž svatě vkládání ruky prodávati žádají: takéž skrze penězoměnce kostelnieho obroka prodáváci se znamenávají, kteříž dar boží, jakož čtenie svědčí, jeskyní lotrovú činie.“ To Alexander. Opět týž die takto: „Následuje svatě apoštoly a poctivé otcě, se vším doufáním volám [křičím], že ktož skrze svatokupectvie svěcen jest, buďto kněz, buďto jahan, jest nehoden kněžství; Kaifášovo [t. biskupovo, jenž na penězích jest biskupem jako Kaifáš] ustavenie, a nalezení Šimonovo [t. toho, jenž jako Šimon dal jest peníze, aby moc vzal] od svatého kněžství jest vzdáleno.“ Svatý Remigius takto píše v kázání: „Pilně znamenati mají knězie to, a ostřiehati se, aby domu božieho v jeskyni lotrovú neobrátili; neb lotr jest ten, ktož zisku [těleštného] zákonem [t. křesťanstvím] hledá, z přípravy svatosti [t. ukazuje skutky, jako by byli svatí] pilen jest příčiny trhovství. Protož mají se strachovati ti, aby, jakož oni [židé] z chrámu těleštného jsú

vyvržení, též i tito aby z chrámu duchovníeho nebyli vymietáni; neb každý den pán v dóm otcě svého, v svatú cirkve, vchodí a zaneprázdněné zisky mrzkými vymietá, a jednoho hříecha [t. svatokupectvie] má [t. viní] prodavače i kupce [to věz, jedniem hříechem oba viní, ač móż jeden tieže hřešiti než druhý]; neb prodavači jsú ti, kteříž svatá svěcenie [na kněžstvie i na jiná dóstojenstvie] za penieze dávají; ale kupci jsú ti, kteříž za spravedlivost [t. za úřad boží] penieze dávají, a dadúce penieze podacím [těm, jenž podávají], kupují [sobě] hříech. Znamenáno má býti, že se die [ve čtení]: „Stoly penězoměncův a stolicě prodavačův holubic převracel jest;“ neb co skrze stoly penězoměncův? jedné oltáři se znamenávají, kteřížto oltáři [proto že jimi z lakomstvie penieze těžie] lakomstvím zlých kněží stolové činie se penězoměncův; co skrze stolicě prodavačův holubic? jedné mistrské [t. prelátské] dóstojenstvie v cirkvi [v sboru křesťanském] se znamená, kteréžto když k zisku [tělestnému] uhne se [ukřiví se], v nic se obrátí [t. že se zmaří*]; a co skrze holubicě? jedné duch svatý se znamená, jenž se nad pánem [Ježíšem] krstěným v podobenství holubicě ukázal. A kteří jsú, jenž holubicě prodávají? jedné ti, kteříž ducha svatého [t. dary ducha svatého, jako křest, zpověď, svěcenie] skrze ruky vloženie na penězích dávají**): ale pán stolice prodavačův holubic převracie, neb takých kněží penieze ruší; neb kterýž kolivěk biskup dar ducha svatého prodává, ač před viděním lidí biskupským rúchem stkvie se, již před božíma očima kněžstvie jest zba-ven. Protož i svatá ustavenie svatokupectké kacieřstvie klnú,

Následující dva přípisky stojí v rukopise pod sloup-
cem, a písmem červeným nad nima poznamenáno: Nepiš
tohoto v text.

*) Věz, že stolicě prodavačův holubic jest každé dóstojenstvie, v němž kto sedě t. jsa, prodává dary ducha svatého. A tak ač apoštolstvie Jidášovo, jelikožto bylo jest od boha, jest dobré, avšak lakomstvie Jidášovo učinilo jest je stolicí toho, jenž jest holubici prodal. Též papežstvie, biskupstvie, kněžstvie, i jiné dóstojenstvie.

**) Věz, žeť ducha svatého, jenž jest bůh, tohoť ani dáti mohou knězie, ani prodati; aniž se domnievaj, by chtěli toho ducha prodati: než dary ty prodávají, když z peněz je vedú.

a kněžství zbaviti přikazují ty, kteříž žádá dár duchovní, zisku hledají.“ To vše svatý Remigius píše, svatého písma pilný vykladač. Svatý Ambrož die takto: „Nalézají se všelich mnozí, tržením daru chtějí koupiti dar ducha svatého, když peníze dávají, aby biskupského řádu povýšení vzeli, zapomenuvše slov Petrových, jenž jest řekl k Šimonovi: „Peniezi tvoji buďte s tebou k ztracení, že si se domněl, by dar boží za peníze vzal.“ Protož že i v obyčeji jest tak veliká zlost [svatokupectví], i že věčších [t. svatých] často mečem [t. pomstů] uřezána [t. potupena] jest: a my také k té ráně znamenité, jenž zůstává, ještě přikládáme ohnivé železo [t. pomstu kletbů], ustavující plně, aby každý, jenž za důstojenství daru božieho který kolivěk dar by dal, a byl oblášen, od toho času aby věděl, že kletby pohaněním jest potupen, a od účastenosti těla Kristova i krve odlúčen, poňavadž vědomo jest Kristovi, že prokletý učinil jest hříech.“ Opět die sv. Ambrož: „Toť jest, čehož želím, že arcibiskup tělesně [t. z žádosti tělesné] biskupa jest učinil, neb jest pro peníze duchovně malomocného [svatokupce] v úřad postavil. Peniezi, řekl jest [Petr], tvoji buďte s tebou k ztracení, že dar ducha svatého za peníze si koupil, a otměnu divnou k ztracení duši dokonal si.“ To Ambrož. Opět die: „Jistě očima tělesnými zdá se jako biskup veliký, a božím viděním vidí se malomocný veliký; za peníze dobyl jest nehodného biskupství, a před bohem ztratil jest vnitřního člověka; tělo vzalo jest důstojenství, a duše ztratila jest poctivost.“ Opět die: „Když jest svěcen k biskupství, co jest dal, bylo jest zlato, co jest ztratil byla jest duše; když jest jiného světil, co jest vzal, bylo jest zlato, co jest dal, bylo jest malomocenství [t. svatokupectví].“ Innocencius papež takto píše: „Ač kto, neb ktož prebend, neb převorství, neb děkanství, neb důstojenství některého kostelního, neb svátosti které kostelnie, jakožto křížma neb oleje svatého, a svěcenie oltářův, neb kostelův, skrze zlořečenú žádost lakomství penězi dobyl jest, důstojenství zle dobytého buď zbaven, a kupec i prodavač i přimluvec škralupem pohaněnie buďte poraženi. A ani za ztravu, ani z kterého obyčeje, i napřed [před svěcením], i potom [po svěcení] co buď nucením žádáno [t. nic nežádati má kněz], ani on dáti

směj, nebť svatokupectvie jest; ale svobodně, bez kterého kolívek umenšení, daného dóstojenství a dobrodénství požívaj.“ To Innocencius. Také v ustaveních takto psáno jest: „Ustavujeme, aby jakož od svěcenie kostelův, a od svěcenie zákón nic nemá bráno býti, tak také ani za balsam [jež světie s olejem], ani za sviece, jež by kupovali, aby nic knězie nedávali [biskupóm], kteříž křížmo mají bráti [od biskupa]; protož biskupové za statky kostelnie balsam nechť kupují a sviece, každý v svém kostele.“ Opět sbor Tiburský die: „Povědieno jest, že obyčej jest v některých miestech, že za vzětie křížma penieze dávají, také i za křest, i za těla božieho přijímánie: ty [t. obyčeje] za svatokupecké kacieřství potupil jest svatý sbor a proklel jest, a aby potom ani od svěcenie, ani za křížmo, ani za balsam, ani za pohřeb, ani za těla božieho přijímánie, aby co bylo nucením vzato, ustavil jest; ale aby darové boží [již jmenovaní] vděčným rozdáváním [t. bez peněz] dávání byli, tak ustavil jest sbor.“ A že svatokupci chtie se obyčejem od hřícha vymluviti, protož znamenitě Innocencius položil jest, aby ani z kterého obyčeje co napřed neb potom nucením bylo žádáno, neb svatokupectvie jest. A opět die Innocencius: „Mnějí, by proto slušelo, že by zákon smrti [t. hřiech] z dlúhého obyčeje byl hoďný, domnievají se, neznamenajíce, že tiem těžší jsú hříši, čím déle nezčastnú duši držie svázann.“ Svatý Augustin die: „Zle někteří, jež rozum [t. dóvod dobrý] přemáhá, před nás kladú obyčej [t. jímž se zamietají], jako by obyčej věčší byl než pravda, a že by v duchovních věcech nemělo býti následováno to, což lepšie jest, a od ducha svatého zjeveno jest.“ Opět die: „Viece pravdu než obyčej následovati máme, proto že obyčej rozum a pravda vždy přemáhá.“ Cyprianus, slavný mučedník, die: „Obyčej bez pravdy starý blud jest; protož opustiece blud, následujme pravdu.“ Opět die: „Aniž jíti musíme po obyčeji člověka, ale po boží pravdě.“ Ambrož svatý die: „Noviny každé, jichž jest Kristus neučil, spravedlivě tupíme; neb věřícím [křesťánóm] cesta jest Kristus.“ Svatý Řehoř die: „Poňavadž Pavel die: Založení jiného nižádný nemóž položiti kromě toho, kteréž položeno jest, Kristus Ježíš: z toho se dovodí, že kdež Kristus nenie založení, nižádné dobré věci nenie ustavenie.“

Svatý Izidorus die: „Obyčej dóvodu postup, zlý obyčej zákon a rozum přemáhaj.“ To Izidorus. „Toto písmo vážiece, o knězie a žáci! složte prvnější obyčej starého člověka, kterýž ruší se vedlé žádosti bluda, a obnovte se duchem myslí své. Tak die sv. Pavel k Efezským v IV k. Upadli-li ste kteří v svatokupectvie, pokánie činíte; a kteří jste čisti od malomocenstvie [svatokupectvie] smrtedlného [jenž duši mrtví], varujte se ho snažně: nebť leze šeredný hnis po kněžstvu, i po světském lidu, trutíť papeže, kardinály i biskupy; protož varovati se mají, aby obrokův za dary, za služby a z přiezní tělestných neb světských nedávali, aby žákův, kostelův, oltářův, příprav kostelních a kalichův z peněz nesvětili, a ruků z peněz nekladli. Varujte se, žáci! aby svěcenie a obrokův za dary a za službu nepřijímali; varujte se, knězie! jenž zpoviedáte, rozhřešujete, mše slúžíte, kázete, neb jiné posvátné věci dáváte; varujte se, písaři a biskupští služebníci! aby nebyli jako Ježí; varujte se, kteří v zákon zvláštní vchodíte; takéž varujte se i ti, kteříž jiné do zákona takového přijímají; varujte se všickni knězie i žáci, chtieti směniti který kolivěk úřad duchovní nezřiezeně za časný pózitek; nežádajte od pohřebu, od těla božieho přijímánie, za oddávánie, za olej a biřmovánie, od krstu, od těch věcí, o nichž již řečeno jest a zjevně psáno jest v práviech; varujte se, řečníci, písaři a vladaři, poručníci svatokupcův; varujte se i jiní, aby účastni nebyli pomoci, přimluvů, neb kterak kolivěk z přivolenie, a vězte, že svatokupci jsú největší kacieři, jenž také od zevnitřních lidí [t. od laikův, jako die výklad na to slovo] mají potlačeni býti, a že před bohem jsú kleti, ssazeni, a že nedůstojné a sobě potupně [k potupení věčnému] slúžie, a že, jedné ač vzdadúce káti se budú, u věčné zatracenie uběhnú. Protož v ustavení takto světi zavierají [t. řečí svú ukazují]: Proto že dóvodem Lva papeže svatokupci nic jiného, jedné ducha lži přijímají, vedlé sv. Řehoře svatokupci kněžstvie nestojí, žehnánie jich v zlořečenstvie se obracuje, jest s nimi kletba, dávánie [kleté] a bránie [kleté]: poňavadž svati nejsú, ani v těle Kristově [v sboru svatém] ustaveni [t. milostí]; poňavadž jsú zlořečeni, ani jiných světiti mohú, ani těla božieho dávati, ani bráti, ani jich žehnati mohú; vedlé svatého Ambrože kletbú potupeni jsú a

účastnosti těla a krve Kristovy zbaveni jsú: poňavadž zlato sě běře a malomocenstvie sě dává; neb nevyčistědná [t. že nemóž lehce býti vyčistěna] jest vina prodávánie služby [duchovnie]; vedlé Kalcedonského sboru z takého svěcenie [t. svatokupeckého], že nic neprospievají, súzeni jsú; vedlé Gelazie papeže v Šimonovo zatracenie uvalují sě; vedlé Řehoře Nazanského v svatém řádu kněžském ostatí nemohú, ani k němu navrácení býti; od Elizea proroka malomocenstvím obliti jsú; od Petra [apoštola] v zatracenie odsúzeni sú; a od Krista z chrámu vymetáni sú. Což jiného svatokupec svatokupci svým svěcením móž dáti, jedné což Innocencius o některých kacieřích svědčí, řka: Kteríž dar ducha svatého, ježž sú byli vzěli, ztratili sú, dáti jeho plnosti nemohú, kterážto [t. plnosť ducha svatého, když jest] velně prospievá v svěcení [kněžském], kterúžto [plnosť ducha svatého] svým kacieřstvím ztratili sú.“ To vše pořád psáno jest v ustaveních.

Znamenáno má také býti, že jmenovitě Balámité^{a)} slovú ti, jenž kází z lakomstvie, od Baláma řečení, o němž psáno jest v knihách Numeri, a v druhé epištole Petrově v II k., kdež die: „Srdce zvykalé lakomstvím majíce zlořečenstvie synové, opustivše cestu pravú blúdili sú, následující Baláma z Bozor, jenž mzdu zlosti [penieze za kletbu zlú] miloval jest.“

Jezité^{b)} jmenovitě jsú ti, kteříž po daném daru dary nuziece [napomínáním] berú, jako Jezí, o němž psáno jest v čtvrtých králových knihách v V k. A o těch Petr Damianus takto die: „Jsú někteří, kteřížto ani prvé, nežli svěcenie [kněžského] dadie službu, ani před skonáním súdu [t. ani prvé, než světíe které věc, jako žáka, kostel, oltář; ani prvé, než súdie] nižádné sú neučinili úmluvy; ale potom jako od dlužníkův nuzně žádají, a by vydřeli dary, náramně pilni jsú: ti Jezí hřiechem jisti buďte, jenž když jest byl Náman uzdraven [od malomocenstvie], a již sě vracoval [domov], za dar ducha svatého [za uzdravenie] peněz směl jest [Jezí] požádati; a jakož on [Jezí] ne jinú ranú, než malomocenstvím poražen jest byl, kteréžto [malomocenstvie] lidi lúčilo jest od měst [aby v nich malo-

a) Po straně připsáno červeně: Balaměnci. b) Jezenci.

mocní nebydlili]: tak tento [svatokupec] ne lehkým, ale tiem hnisem hriecha zprzněn bývá, kterýžto [hřiech] od cierkvi svatě odlučuje [posvátných věcí [od těla božieho, od účastnosti duchovnie milosti].“ Tak píše Petrus Damiani.

Škariotité neb Judité^{c)} slovú jmenovitě ti, kteříž dar boží prodávají, ponuknutím neb zjevně řkúce: „Co mi chcete dáti, a jáť vám posvětim, mši odslůžím, moc dám, biřmuji, stvrdím, kázati budu, neb dávati posvátné věci [křest, zpověď].“ Protož psáno jest, že prodavači [t. svatokupci] jako sluhu [svého] ducha svatého prodávají, a ovšem Judášovi zrádci, jenž jest Krista židóm prodal, podobni jsú.

Simoniaci^{d)} také jmenovitě slovú ti, kteříž za moc duchovní neb za dar ducha svatého póžitek tělestiný, jakožto penieze, neb dar, neb službu chtie dáti, neb dávají neřádně, jakož jest podal otec jich Šimon čarodějník apoštolóm peněz; neb v skutciech apoštolských v VIII kap. die sv. Lukáš: „Když jest viděl Šimon, že kladením ruky apoštolóv dán býváše duch svatý,“ bůh dával, ne apoštolé, die sv. Augustin, „podal jest jim peněz, řka: Dajte i mně tu moc, ať komuž kolivěk vložím ruku, přijme ducha svatého.“ Aj takť jmenovitě jsú rozděleni: Balaněnci [následovníci Baláma, a tak synové v zlosti], Jezenci, Škariotenci neb Judašenci a Šimoněnci; ale obecným jmenem všickni slovú Šimoněnci od Šimona [po Šimonovi], jakožto od poslednieho [v písmě položeného] a zjevného kupce moci ducha svatého. Protož mistr hlubokých smyslův die: „Ač Šimoněnci jmenovitě a zvláště slovú ti, kteříž, jakož Šimon čarodějník, nekupedlnú [t. jenž nemóz kúpena penězi býti] milost penězmi kúpiti chtie, a kteříž za službu svatú penieze berú, jako Ježí Jezenci slovú: avšak všickni, i ti, jenž dávají, i ti, jenž berú, Šimoněnci slovú, a obojí týmž súdem odsúzeni jsú.“ Tak die mistr. Tyto řeči psány jsú krátce proto, aby knězie a žáci, kteréž jest bůh zachoval od svatokupeckého kacieřství, jeho se velmé pilné ostríehali; a kteréž jest tiem kacieřstvím zprznil ďábel, právě převrhúce své svědomie, aby se káli, a aby obojí věčného zatracenie znikli.

c) Škariotenci neb Judašenci. d) Šimoněnci.

Tak stojí psáno v Betlémě latině na stěnách o tom bludu, jenž dobře slove česky „svatokupectvie,“ jakož sem položil na počátcě této poslednie kapitoly. A skonál sem v středu po světě Trojici v Betlémě. A kněžie Pražští, i s arcibiskupem, vědúce, že jsem tu, a druzí viděvše mě, nestavili sú služby božie, vedlé prikázanie papežova, jehož sú na mě dobyli; a tak sami jsúce neposlušni, slúžiece vedlé svých nálezków, jsú kleti a profáni, to jest, jenž kněžstvie sú ztratili. Amen.

Knížky proti knězi kuchmistrovi. *)

Knížky tyto sepsal mistr Jan Hus proti knězi, kterýž pravil i zapřisáhl, řka: že Hus horší než který ďábel. Ten opustiv kněžstvie, byl u pána dole řečeného kuchmistrem. Proti němuž mistr Jan Hus vede písma starého i nového zákona: že najhorší člověk lepší jest než ďábel.

Toto sem psal já, mistr Jan Hus: ne aby jemu písmo bylo dáno, ktož mi jest vzkázal, že jsem horší, než který ďábel; ale aby jemu bylo odpovědjeno a přečteno k jeho naučení, a pan Ctibor aby sobě to psanie zachoval. Neb kněz snad by uzře, zavrhl, a tak má práce byla by darmo vynaložena a pravda neohlášena, a lež by vždy vejvoditi chtěla.

Také slyším, že praví kněz kuchmistr, bych byl z jiného kraje vyhnán. Divím se, že smí tak mluvit, ano toho nenie. Nevím, kterak poslouchá písma, jenž die: „Z úst tvých nepocházej jediné pravda!“ Ale věděti má kněz kuchmistr, že velmi mne žádají v tom kraji, v němž sem kázal: v městech, i ve vseh, i na polích, i na hradiích, i pod hrady, i v lese pod lipú u hradu, jenž slove Koží. A oznámiv jim pravdu boží, již sem do jiného kraje se přibral, proto, abych tu pravdu také ohlásil. A potom, dá-li pán buoh, opět puojdu do jiného kraje, jakož jest činil spasitel milostivý, jehož když sú drželi zástupové, jakož píše Lukáš v IV kapitole, aby od nich neodchodil, řekl jest jim: že také jiným městuom musím kázati

*) Z exempláře tištěného léta 1509 per Paulum in Monte Oliveti.
M. J. Husi sebrané spisy. III.

o království božím. A když by mne vyhnali z města neb z kraje kterého, nemám se tiem mútiť; neb spasitel die: „Když vás budú puditi v jednom městě, utecte do jiného.“ A poněvadž pána Ježíše pudili sú, a byli ho vyvedli z města Nazaretu, v němž se byl počal a vzchoval, a uvedše ho na huoru, na niež jest stálo město, chce ho sstrčiti, aby hlavu zlomil, proto že jim pravdu kázal, a konečně vyvedli sú ho s lotry z Jeruzaléma a ukřižovanému rúhali sú se a posmievali biskupové, zákonníci, i knězie, i rytieři, i měšťané: i který by pak div byl, že by mne hříšného vyhnali z města neb z kraje, poněvadž sú to svému stvořiteli učinili i jeho apoštolóm? O nichž píše svatý Lukáš v páté kapitole skutkuov apoštolských, řka: „Jdiechu apoštolé, radující se, od sboru, že sú hodni byli pro jmeno Ježíšovo trpěti pohanění.“ Aj i Kristovo puzenie i apoštolské máť mne těšiti, i každého sluhu božieho, aby mile trpěli hanění, puzenie; bitie i umučenie; neb die spasitel v desáté kapitole svatého Matúše: „Nenie sluha věčší než pán jeho, ani učedník věčší jest než mistr jeho.“ Neb poněvadž hospodáře nazývali sú Belzebubem, ovšem více i učedníky jeho, to věz: budú nazývati; jakož kněz kuchmistr nazval mě horším než kterého ďábla, a tak horším než Belzebuba. Toho ďábla máš v sobě; ale přesáhl jest výše, řka, že „Hus jest horší než který ďábel.“ Avšak viem, že se mne kněz kuchmistr nebojí, bych jeho duši vzal do pekla, ale ďábla se bojí: a tak ukazuje bázní, že nejsem horší než který ďábel. I věrně jest knězi kuchmistrovi potřebie, aby opustě kuchmistrstvie, vedl právě kněžstvie, bludu toho nechal, hříechuov se kál, a mě jako blížnieho svého miloval, a tak umra, s bohem přebýval: jehož svatá milost rač jemu to dáti. Amen.

Pán buoh všemohúci, spasitel všech těch, kteříž zákon jeho konečně plnie, rač tobě dáti rozum pravý a žádost upříemú, aby zákon jeho napluě, na věky s ním přebýval. Milý bratře! Vzkázal's mi, že jsem horší než který ďábel, proto že jsem v kletbě papežově a více než sto biskupův, a odvolav se ku papeži, nestál sem před ním. Milý bratře! Věziž najprvé, že držíš-li to neústupně, že jsem horší než který ďábel, tehdy kacieřstvie držíš a jsi kacieř; pakli si řekl z nemúdrosti,

prchlivosti a z bláznového popuzenie, a nedržíš toho, tehdy nejsi kacieř, ale shřešil jsi smrtedlně: i proto, že proti svatému písmu mluvíš, i proto, že svého bližního proti božím přikázání všetečně velmi zlým pokládáš.

Řekl sem prvé, že držíš-li to neústupně, že já jsem horší než který neb nižádný ďábel, tehdy kacieřství držíš a jsi kacieř. Duovod toho jest tento, aby rozuměl: Kacieř jest ten, ktož drží blud, svatému písmu protivný, neústupně, to jest, že ho nechce ustúpiti. A že proti písmu svatému jest, abych já, neb který koli člověk jiný, byl horší, než který kolvěk ďábel, protož držíš-li to neústupně, že já jsem horší než který kolvěk ďábel, tehdy jsi kacieř: že proti písmu svatému jest, abych já byl, neb že jsem horší než který kolvěk ďábel. Toho takto dovedím: Pán buoh v třetí kapitole prvních knih Mojžíšových řekl jest k ďáblu hadovi: „Proto že's to učinil,“ to věz, že's Evu svedl z mého přikázanie, „zlořečený ty jsi nade všechny živé věci!“ I kterakž já aneb jiný člověk jest horší než ten ďábel, jenž jest Evu i svedl z božího přikázanie, i že jest najzlořečenější? — Opět ve XL kapitole die svatý Job o ďáblu, že není na zemi moci, která by přirovnala se jemu; neb učiněn jest, aby nižádného se nebál: to jest, tak se mocně má v zlosti, že nižádná zlá moc jiná nemuž se jemu přirovnati; a tak on jest největší v zlosti. Protož ihned potom die svatý Job, že on jest král nade všemi syny pýchy. Aj, teď máš, že ďábel Behemot jest najmocnější v zlosti, i král nade všemi syny pýchy: to jest, nad těmi, jenž božieho přikázanie nedrží, a tak jsú synové pýchy. A poněvadž on jest najmocnější v zlosti a král nade všemi syny pýchy, kterak tehdy já neb jiný člověk jsem horší než on a než který kolvěk ďábel z pekla? — Třetí duovod: A psáno stojí v druhé kapitole knih múdrosti takto: „Závistí ďáblův smrt vešla jest v svět, a následují ho ti, kteříž s jeho strany jsú.“ Aj, die písmo, že závistí ďáblův, ale ne Janův řečeného Hus, smrt vešla jest v svět: to věz tak, že on svú závistí umořil jest Evu i Adama na duši i na těle, i jich všechny syny na těle jest zmordoval. Protož die spasitel milostivý v osmé kapitole svatého Jana k biskupóm, k kněžím a k zákonníkóm: „Vy z otce ďábla jste, a žádosti otce svého chcete učiniti. On byl

jest vrah od počátka a v pravdě jest nestál.“ Aj, die spasitel milosrdný kněžím těm, jenž sú ho zabili, že oni sú z otce ďábla, to věz z zlosti pošli, tak že sú zlost k smrti Kristově od něho vzeli: a tak byli sú méně zlí než ďábel, jenž jest od počátka, to věz od prvního člověka, vražedník, až do posledního, kterýž bude; jehož volí a žádostí knězie sú spasi-tele zamordovali. A poněvadž on jest těch kněží otec v zlosti, jenž sú ho pro své lakomstvie z veliké závisti a zlosti, pána Ježíše, bez viny ukrutnú smrtí a ohavnú umrtvili, a nejsú horší než ďábel, jich hlava, král a otec v zlosti: i kterakž já jsem horší než který kolvěk ďábel? a já ještě, ufám bohu, nepřesáhl sem zlostí těch kněží: neb já miením raději ukrutnú smrtí umřieti, než umučeného Krista přikázanie přestúpiti. — Čtvrté: Píše svatý Matúš v čtvrté kapitole, že ďábel pokúšel jest Krista, synà božího, a velel jest mu, aby se jemu klaněl a modlil, a to jest preveliký hříech, veleti se bohu klaněti zlému duchu; a já sem toho nikdy neučinil: kterakž tehdy jsem horší než ten ďábel? — Páté: V pětmezciatmé kapitole svatého Matúše řekl jest spasitel, že v súdný den die zlým lidem: „Jděte ode mne zlořečení do věčného ohně, jenž připraven jest ďáblu a sluhám jeho!“ Aj, ďáblu prvé, die, připraven oheň věčný, jakožto najhoršíemu, a jeho sluhám potom, jako méně zlým. — Šesté: V dvanácté kapitole svatého Jana die spasitel: „Již knieže tohoto světa vyvrženo bude ven.“ Aj, tu knieže světa nazývá spasitel ďábla, jenž jest knížetem v zlosti nad světem, to jest nad zlými lidmi, jež často písmo nazývá světem. A poněvadž ďábel jest v zlosti kniežetem nade všemi, jenž zatraceni budú, kterakž já neb jiný člověk jest horší než každý ďábel, jakož ty pravíš? — Sedmé: Svatý Pavel v šesté kapitole k Efezským takto píše: „Oblecte se oděním božím, abyste mohli státi proti lstem ďáblokým; neb není nám bojovati proti tělu a proti krvi, ale proti kniežatóm a proti mocem, proti vladařóm světa temností těchto.“ Aj, die svatý Pavel: „Oblecte se oděním božím,“ to jest ctnostmi: věrú, nadějí, láskú, pokorú, trpělivostí a jinými ctnostmi, a ne smilstvím, jako potom velí svatý Pavel: „aby mohli státi proti lstem neb osidlóm ďáblokým.“ A chtě ukázati svatý Pavel, že najtěžší boj jest proti ďáblóm, jenž jsú

knížata a vladaři zlých lidí v zlostech, die: „Neb není nám bojování proti tělu a proti krvi toliko,“ to jest proti zlým lidem, „ale proti knížatům a proti mocem a proti vladařům světa,“ to jest, proti ďáblům, jenž jsú knížata a vladaři zlých lidí, vládnouce jimi v zlosti a táhnouce je i vedouce u věčné temnosti. A potom tudíž svatý Pavel nazývá ďábly duchy zlosti v nebesiech, to jest, že sú zlost učinili v nebesiech. Aj, milý bratře! roztíkaj to svaté písmo sv. Pavla a zvieš, že věčšief jest zlost ďábelská než má, a tak že já nejsem horší než každý ďábel. — Osmé: Die spasitel milostivý v dvanácté kapitole svatého Matúše, že „ktož die slovo proti duchu svatému, nebude mu odpušteno ani na tomto světě, ani na onom.“ To jest, jakož die svatý Augustin: „Ktož nejša vděčen nesmierné dobroty ducha svatého, nechce se káti hřiechův, tomu nebude odpušteno ani na tomto světě (ani na onom),“ to věz po smrti: na tomto nic, poněvadž se nechce káti, a na onom nic, neb se již nemož káti. Protož, milý bratře! poněvadž ďábel již nemuž mieti odpuštění hřiechuov, proto že se již nemuž káti a buoh ho již odsúdil, a já, jakož nezapříš, mohu se ještě káti, ač jsem, jakož ty dieš, velmi zlý: kterakž já jsem horší než každý ďábel? — Deváté takto: Ďábel zavalil jest vešken svět v zlost, jakož die písmo, a já nezavalil sem všeho světa v zlost; neb před svým narozením nižádného sem nepohoršil: kterak jsem horší než každý ďábel? — Desáté takto: Ďábel jest od boha kletý a zatracený, a klnú ho všickni biskupové i knězie, proto že pána boha neposlúchá: a mne jest pán buoh ještě nezatratil, a nevieš, již-li mne jest odsúdil, ani vieš, klne-li mne buoh. Kterak smieš říci, že já jsem horší než každý ďábel? — Jedenácté takto: Každý ďábel z nebe vypadlý již v hříše zatvrzen jest šest tisíc, šest set let a pět let, a vždy zlosti zvyká: a já ještě nehřeším padesát let po křtu; neb mi ještě není padesáti let. Kterakž tehdy bez písma i bez zjevení i bez duvodu pravého smieš říci mně ku potupení a jiným ku pohoršení, že já jsem horší než každý ďábel? — Dvanácté takto: Ďábel rád by proti vuoli božie, aby každý člověk zatracen byl: a já bych rád, aby každý člověk podlé vuole božie byl spasen. Protož rozsud mý zlost v tom a každého ďábla. — Třinácté: Každý ďábel rád by,

aby každý člověk hřešil, což by mohl najviece: a já bych rád, aby každý člověk hříchu se varoval, což muož najviece. — Čtrnácté: Já bych rád, aby ty byl, jest-li vuole boží, spasen: a ďábel by rád, aby ty byl na věky zatracen. Protož pochval každého ďábla nad mě, a ty nepokaješ-li se právě, dáť tobě tu odplatu. — Patnácté: Já bych rád, aby všickni kněží, jsúce dobře živi, slovo božie kázali: a ďábel rád by, aby všickni zle živi byli a nekázali; protož vede je v smilstvie, pro něž svatokupčie a svého duchovnieho úřadu nevedú, ale opúšťiece kázanie, modlenie, mši slúženie a jiné práce duchovnie, pletú se v úřady lidí světských, tak že již skoro osáhnú všecky úřady, v nichž penieze čijí. Aj, purkrabie kněz, kněz u desk zemských, kněz sudí, kněz vladař v zboží, kněz kuchynný, písar kněz, a kdyby biřictví mělo plat veliký a nebylo ohavné a s velikú prací, kněz by byl i biřicem. Ano pohříechu! papež od prázdných ženek, jichž jest mnoho set v jeho městě, běře na mēsiec po zlatém. Aj, muoj bratře! jáť jich sem nezavedl v ty hříechy, ale ďábel jedině: ač by řekl, že já sem tě zavedl, aby ty byl kuchmistrem, a tak aby v tvém úmysle ležalo toto příslovie: „Nenie lepšie silnice, než z kuchyně do pivnice,“ aby prvé pomysli, co bude pán jiesti, než budeš-li nebeské královstvie mieti. Spasitel die v šesté kapitole svatého Matúše: „Najprvé hľadajte královstvie nebeského!“ a pán smrteľný die: „Kněže! hľadaj mého dobrého; a co hříechuov v tom běží, ty porúčiem tvému svědomí.“

Druhé, řekl-li si, že Hus jest horší než každý ďábel, z nemúdré prchlivosti a z bláznového popuzenie, a nedržíš toho, tehdy nejsi kacieř, ale shřešil si smrteľně. Prvý duvod jest tento: že, jakož již položil sem písmo, proti tomu ty si mluvil a ze zlosti; protož v tom si přestúpil božie přikázanie. — Druhé proto, že súdiš i odsuzuješ mě, svého blížnieho, proti božímu přikázání, jenž die v sedmé kapitole svatého Matúše: „Neroďte súditi a nebudete súzeni; neb kterým súzením budete súditi, budete súzeni.“ A potom die spasitel: „I co vidíš mrvu v uoku bratra svého, a břevna v svém oce nevidíš? A kterak dieš bratru svému: Bratře! nechť vyvrhu mrvu z oka tvého: a aj, břevno jest v oce tvém? Pokrytče! vyvrz prvé břevno z oka svého, tehdy prozříš, aby vyvrhl

mrvu z oka bratra svého!“ Aj, tak mluví spasitel, prikazuje, abychom nesúdili, chceme-li od něho býti nesúzeni. Druhé, chce-li kto z nás koho súditi z malé věci neb z malého hříechu, musí, chce-li právě súditi, nemieti v svém svědomí většího hříechu. Protož, milý bratře! poněvadž mě súdiš i odsúdil si za horšíeho než za kterého ďábla, proto že papeže neposluchám a že slůžím v jeho kletbě, viz. aby ty sám nebyl u věčšie kletbě božie, proto že tak súdě, boha neposlucháš, jenž die: „Neroďte súditi a nebudete súzeni!“ a také, že jsa knězem, i pleteš se v úřad světský, jenž na kněze neslušie. Aj, apoštolé na počátce viery, přijímající věrné, nechtěli sú se zaneprázdniti slúžením k stolu svatých lidí, a řekli sú, jakož píše svatý Lukáš v skutciech apoštolských v šesté kapitole: „Nenie spravdivé, abychom opustiece slovo božie, slůžili stoluom.“ I kterakž tobě muož býti spravdivé, že ty; opustiv slova božíeho kázanie, i slůžíš kuchyni? i zdali nenie nižádného člověka, jenž by mohl ten úřad vésti? I proč nepomníš, že die spasitel v deváté kapitole svatého Lukáše: „Nižádný, jenž se chopí pluhu a ozří se zase, nenie zpuosoben k království božíemu?“ Aj, pluh tvooj jest opuštění světa a slova božíeho kázanie, nábožné modlenie, mší slúženie, písma svatého učenie a v ctnostech obcovanie: a ty, obrátiv se zase od toho pluhu, chopil si se pluhu světského. Kterakž tehdy jsi zpuosoben k království božímu? Však pán Ježíš neřekl jest kněžím: „Jděte, buďte podkomoří, purkrabie, sudí, kuchmistři, kuchynní, písaři;“ ale řekl jest: „Jděte, kažte čtenie každému stvoření.“ A: „Jděte, učte lidi všem věcem, kteréž sem prikázal vám, křtiece je ve jmeno otce i syna i svatého ducha.“ A poněvadž ty bratře to prikázanie opustiv, chopil si se úřadu, jenž na tě neslušie, tehdy si přestúpil božie prikázanie, a tak jsi v božie kletbě; a sám se kneš, když říkáš na primě: „Zlořečení ti, kteříž se odchylují od tvých prikázání!“ A tak súdě mě za kletého, sám se odsuzuješ; neb die sv. Pavel v druhé kapitole k Římenínóm: „O člověče! ty každý, jenž súdiš, jistě v čem jiného súdiš, sám se odsuzuješ.“ Aj, milý bratře! mě súdiš, že papeže neposluchám, a sám sebe nesúdíš, že boha neposlucháš: i proto, že mne tupíš i odsuzuješ za horšíeho než za kterého ďábla, a že opustiv úřad

kněžský, upletl si se v úřad světský, jenž na kněze nesluší, jakožto i najsprostnější lidé, písma neumějící, svědčící, jimž buoh dal jest poznání.

Také věz, milý bratře! žeť nic k sobě netiežím tvého utrhanie, hanenie, súzenie i odsuzovanie: nebť ani se tím mútím, ani méně jiem, spím neb piem, ale brž jsem tiem vesel; neb die milostivý spasitel: „Blahoslaveni budete, když vás budú zlořečiti lidé, a řkú všelikú zlost, lžice proti vám, a vyobcují vás a jmeno vaše, jakožto zlé, pro mě! V ten den radujte se a veselte se, neb aj! odplata vaše mnohá jest v nebesích.“ A svatý Pavel k Korintským die takto: „Mně za najmenšie jest, abych od vás byl súzen.“ A potom die: „Ktož mě súdí, pán jest. Protož neroďte před časem súditi, až i přijde pán, jenž osvítí skryté věci temnosti.“ O! bychom toto prikázanie boží plnili, jistě nesúdili bychom tajemných věcí, čekající pána, jenž v súdný den každého člověka hříechy všemu lidu, ďablóm i angelóm oznámí. I co tomu dieš, milý bratře! když pán buoh vydá svědectvie všemu světu, že já nejsem horší než Luciper, jenž jest počátek všech hříechuov, hlava, král, pán, knieže i buoh všech svých milovníkóv? Jistě, nepokaješ-li se toho bláznivého mluvenie, budeš trpěti veliké v súdný den pohanenie. Já, strpím-li mile, přijmu požehnání: a ty, maje v duši nynie hněv ke mně, trpěti budeš i hanbu i věčné zatracenie; jehož tě rač milostivý spasitel ostríeci, dada prvé poznání i pokanie. Tohož žádám tobě jistě, ať bych se dobrým za zlé odplatil, jako jest milosrdný spasitel učinil i prikázal.

Ještě slyš, coť chci i pro tvé dobré i tvého pána pověditi, aby i ty i pán z hříechu vyšli, nevážiece sobě zisku tělesného; nebť die spasitel v šestnácté kapitole svatého Matúše: „Co platno jest člověku, by vešken svět získal, a své duši uškodil?“ Protož co platno bude pánu, že mní, by ty jemu mnoho zbožie přisporil a zachoval? a co tobě bude platno že u něho peniežky neb kostelík vyslúžíš, když sobě oba na duši uškodíta? On tě zle v službě té drží, a ty jemu zle slúžíš. Že on zle tě drží v kuchmistrství, duvod toho jest tento: že pán tvooj jest vladař boží nad zbožím, jakož ukazuje spasitel v šestnácté kapitole svatého Lukáše. A poně-

vadž vladař krále světského, kdyby na peníze královny měl vésti úředníky a dělníky na dílo nejlepší svého krále, a pak obrátil by od toho najpilnějšího díla a najúčtečnějšího, k svému póžitku a k škodě království a k zmaření pokladu svého krále, ty dělníky, byl by jistě zrádce, protivník a nevěrný sluha svého krále: ovšem větší zrádce, protivník a nevěrný sluha velikého krále Krista jest kněze neb pán svět-ský ten, kterýž odejme kněze od péče a od služby božie, a od péče duší, jenž jsú království jeho, pro něž se jest syn boží vtělil a ohavnú smrtí umřel. Druhý duvod jest tento: že každý pánek tohoto světa chce, aby každý jeho sluha naj-větší k němu zřeníe měl, a tak aby k nižádnému jeho sluze více se nechýlil, nežli k němu: též a ovšem více chce pán nebeský, aby každý jeho sluha k němu se najvíce chýlil. A jako pánek světa hněval by se na toho sluhu, kterýž by táhl jiného jeho sluhu k své službě od služby jeho: též pán nebeský hněvá se na ty pány, jenž táhnú knězie od božie služby k své službě a v své úřady. Duvod jest tento: Pánek světský hněvá se, když kto ruší jemu jeho vypověděníe neb ustavenie, ano druhdy jest zlé; i kterak pak pán buoh nehněvá se na ty pány, jenž mu rušie jeho vypověděníe a ustavenie? Neb on jest přikázal, ustavil a vypověděl, aby knězie nepanovali: a páni to rušie, velejíce kněžím panovati, súditi a lidi hrdlovati, dávajíc jim svú moc u vladařství. A spasitel die kněžím: „Kniežata světská panují, a ti, kteříž moc mají, úředníci slovú; ale vy ne tak.“ Aj, tak prikazuje spasitel ve dvamezcítmé kapitole svatého Lukáše. A páni pak zpět knězie na panství a na úřady sázejí; protož knězie nechtie slúti almužníci a sluhý božie, ale chtie, aby sluli páni. Duvod jest tento: že pán buoh dal jest pánuom světským zbožie a moc, aby připudili jiné k jeho službě, kteříž by nechtěli k večeri věčné jíti; neb oni jsú ten sluha, jemuž král Kristus řekl jest ve čtrnácté kapitole svatého Lukáše: „Připuď, ať jdú k večeri!“ a oni pak zpět táhnú a pudie knězie, aby nechajíce kázanie a služby boží, ohledávali jich vsi, voly, koně i kuchyně; i kterakž tehdy jsú věrné božie sluhý? A takžť se jim i vede: oni mnějí, by tudy zbohatěli, a pán buoh jinudy jim vydře pojednú, co oni nachovají zle po mnohé časy. Mnějí

páni, by kněžíe nekradli, a nechtie pomněti, že Jidáš, biskup od Krista povolany, kradl jest, jsa zlodějem, to což slušalo na pána Ježíše a na jeho chudé: též kněžíe úředníci, co slušie na chudů čeládku a na panoše pána, jemuž slúžie, toho ukrádají; a káže-li pán dáti chudým, tehdy dađa groš, napíše, že dal tři neb čtyři. A tak chtě se líbiti pánu s jedné strany, utrhně čeledi ztravy neb mzdy, ač pán jemu nedá za službu, jeliž by mu dal kostel neb oltář; protož nemaje kde vzieti, utrhně chudých a druhdy pána neznameníť. A tak s obů stranů ukazují pánu bohu nevěru.

Pak duvod, že ty, milý bratře! nemáš úřadu světského držeti, ani který jiný kněz, jest najprvé ten, že Kristus die v deváté kapitole svatého Lukáše: „Nižádný, jenž se chopie pluha, a ozří se zase, nenie zpuosoben k království božímu.“ Jakož prvé sem položil. Druhé, že svatý Pavel (die): „Nižádný, jenž bohu rytěruje, neplete se v práce světské, aby se mohl líbiti tomu, jemuž se zavázal.“ A na této řeči svatého Pavla založena jsú ustavenie kněžská, v nichž takto stojí psáno: „Apoštolská ustavenie jsú, jenž řkú: Nižádný, jenž bohu rytěruje, neplete se v práce světské, aby se mohl líbiti tomu atd. Protož kněžíe neb buďte bez poručenstvie domuov, neb poručníci bez úřadu kněžského.“ To jest: Kněžíe neb buďte poručníci domuov a nechte úřadu kněžského, aneb buďte kněžíe bez poručenstvie domuov, t. bez vladařstvie. Potom dále die ustavenie: „Kněžíe jediné k oltáři a k obětem slúžiti mají, a prosbami a modlitbami mají se zaneprázniť.“ Opět die papež Eugenius v třetích knihách ustavení kněžských, prikazuje jim takto: „Kněžím svým a zákóm, jahnóm, pověz zjevně, ať laikóm nejsú sluhy, ani v jich věcech úředníci neb vladaři. Pakli by směli potom to učiniti, že by pro peníze slúžili, tehdy nehodné jest, aby od kostela pomoc měli, od nichž v křestanství vyšlo jest pohoršenje.“ Aj, těchto ustavení, ty bratře, neposlucháš; jakož i Kristova ustavenie, jenž jest vydal skrze svatého Pavla: že nižádný ten, jenž bohu rytěruje, neplete se v práce a obchody světské. A opět psáno jest v ustavení, a jest řeč svatého Petra v epištole k svatému Klimentu, jenž takto die: „Jistě ty musíš býti živ tak, aby nebyl hoden trestánie. A velmi pilen máš býti, aby všecka

zanepřáznění tohoto světa zavrhl.“ A potom die: „Rukojmí nebývaj, ani řečníkem sváruov světských chce tě Kristus učiniti: aby lidskými péčemi jsa zanepřázněn, nemohl by k slovu božímu býti unepřázněn.“ A potom die: „Hříech nevěry jest tobě, o Klimente! zmeškati pilnosť slova božího a světské přijieti péče.“ Aj, tak máš psáno od svatého Petra. A že dluho by mi bylo psáti jiná ustavenie a písma, protož musím již přestati. Pak jakož dieš, že jsem horší než který ďábel neb čert, že jsem v kletbě: již sem psal, že nejsem horší než který ďábel, proto že jsem v kletbě papežově, ač znám, že mě klnú z přikázanie Petra kardinála, pro nestánie. A když dieš, že jsem v kletbě více než sto biskupuov: jistě zdá mi se, že by toho nedovedl slehka, dokud jsi živ. I kdež's byl u sto biskupův? Ale buď to, že tisíc biskupuov, né brž by mě všichni biskupi nynější kleli proto, že nechci přestati kázanie a ustúpiti pravdy božie: tak málo mi jich kletba uškodí, když mile budu trpěti, jako by mě jeden klel. A raději jich kletbu v té při přijmu, než bych přijal jich požehnání, a uposlúchal jich, abych slova božího nekázal a jich zlosti netupil; neb die písmo od člověka, svatého Davida, jenž die k bohu: „Kléti budú oni, ale ty budeš žehnati.“ A sám buoh die takým: „Kléti budu vaše žehnání a vaše kletby budu žehnati.“ To jest, jakož die svatý Řehoř: „Což vy budete kléti, to já budu žehnati.“ A že ten výklad svatého Řehoře jest dobrý, duvod, že die svým věrným spasitel: „Blahoslaveni budete, když vás budú kléti lidé a praviti na vás všeliké zlé, lhúce pro jmeno mé; radujte se a veselte se, neb odplata vaše veliká jest v nebesích.“

Pak když dieš, že sem se odvolal ku papeži: to znám, že najprvé k Alexandrovi odvolal sem se, jenž za peníze byl jest vydal bulu, prikazuje v nie, aby slovo božie k lidu nebylo kázáno nikdiež, jediné u far a v klášterích, a v nižádných kaplách, ač by byly od arcibiskupův i od papežuov zvláště stvrzeny. A že to přikázanie jest kacieřské, pánu bohu protivné, jenž die: „Jděte po všem světě, a kažte čtenie každému stvoření,“ a sám spasitel, uče nás skutkem, kázal jest v domiech, po uliciech, po vseh, po městech, po hradiech, na púšti i na vodě, jakož čtenie svědčí, a prikázal sluhám

svým, aby šli volat k věčné večeri i mezi rozcestie i mezi ploty: protož já, chtě raději boha poslouchati než papeže, odvolal sem se k němu, a poslal sem jemu písmo, aby lépe se zpravil a bludu proti písmu svatému neustavoval; a než mé odvolanie k němu jest přišlo, duši jest pustil; a již jest shledal, dobře-li byl přikázal. Potom pohnal sem byl dobré paměti kněze Zbynka, arcibiskupa, před papeže, a tak, že přišla pře před nynějšího papeže, před nímž stáli sú mistři, moji poručníci, a při sú vedli; a chtěli sú mne i se pod ohněm zavázati, aby se někto položil: a nižádný se nepostavil. A papež tento nedal slyšenie, na něhož sú na soudě volali, jemu řkúc: „Daj slyšenie, jakož máš učiniti i pohanu, i židu, i kacieři, i by ďábel k tobě přišel a žádal slyšenie.“ A on vždy jest hlavu odvrátil, a poručel jest vždy kardinálóm. A oni sberúce koně krásné, koflíky stříbrné a prsteny drahé od mých protivníkuov, i zbavovali sú se súduov. A papež opět jiným poručil, a opět se též stalo; ale již sú ti zemřeli, a druzí jsú u vězení Napulského krále. Potom opět papež k sobě přivola tu při, řka, že chce sám soudce býti, a řka: „Již každý té pře jest požil, a já nic.“ Potom opět voláno naň, aby dal slyšenie, a on nechtěl jest: neb jest hledal žlutých rytieřov. a hus jich neměla, aniž by jich poslati jemu chtěla. A on chtě mieti ty rytieře, jímál jest mé poručníky a sázel je v žalář. A když jim buoh od něho pomohl, byvše tam jeden puoldruhého léta a druhý též, vrátili se zase domuov; též i třetí. A když opět po smrti kněze Zbynkově, z nástroje mých nepřátel, nepřátelé druzí vyjednali sú na mě kletbu od kardinála Petra, já pak vida, že pravda božie nemá místa u papeže, odvolal sem svú při pánu bohu: neb odvolati se, jest od věčšieho soudce pomoci žádati. A poněvadž pán buoh jest největší soudce a najspravedlivější, jenž nemuož poblúdit, protož jemu poručil sem neřku svú, ale jeho při. A tak nestál sem před papežem proto, že pravdy neslyší, že poručníky žalařuje, že mistra Stanislava a mistra Štěpána oblúpil je, vzem jim dvě stě zlatých a sedm, a koně. Také nestál sem proto, že při boží vedu proti papeži, a viem, že papež sám sebe neodsudí; a zvláště, že sem proti jeho ludařóm se posadil, jenž sú byli s bulami přišli, aby lid lú-

pili. A tak maje boží při napřed, a nechtě života zmařiti a lidu v božím slově zmeškati, peněz darmo nakládati lidských, a žádaje, ač bude božie vuole, ještě déle pravdů ďabla i antikrista strašiti, klátiti a hubiti, maje svaté písmo i práva duchovnie i papežská, jenž branie člověku jíti před soudci, když jest na cestě nejistotů života, když nepřátelé jsú i soudce i svědkové i řečníci; nebť dějí práva papežská, že blázen by byl ten, a proti rozumu i proti přirození by učinil, ktož by v taký súd se poddal. A poněvadž spasitel náš, často smrti ustupovav, nestál jest na súdu u Kajfáše, najvyššieho v tu dobu židovského biskupa, až jej před něho přivedli, a též i jeho apoštolé: kterým písmem neb příkladem já mám se postaviti za dvě sté mil před papežem, svým nepřitelem? dosti mi buď, až mě jeho poslové jmúce, před něho povedú. A bude-li mě tázati, odpoviem jemu, jako Kristus odpověděl biskupovi, řka: „Co mě tiežes? též těch, kteří sú mé kázanie slyšeli. Jáť sem zjevně mluvil, a pokútně nekázal sem nic.“ A dadie-li mi políček pro takovú řeč, diem jako i Kristus: „Promluvil-li sem zle, vydaj svědectvie o zlosti; pakli sem dobře promluvil, proč mě tepeš?“ A dá-li pán Ježíš smrt trpěti, buď jeho svatá chvála! i co lepšieho zde, než pro jeho zákon dobrotivě smrt trpěti?

Pak měl bych psáti o kletbě, jíž ty mě tupíš, ale bylo by dlúho; o niež sem v Betlémě stěny popsal. Avšak krátce diem, že kletba neškodí nižádnému člověku, když ho knězie klnú, an hříechu smrtného nemá a mile ji trpí; neb die svatý Petr v své epístole: „Kto jest, jenž by vám uškodil, když dobré věci budete milovati?“ A svatý Řehoř die k té řeči, a to ty říekáš na hodinách: že nižádná nebude škoditi protivnosť, když nižádná nepanuje zlost. A sám spasitel die: „Blahoslaveni budete, když vás budú kléti lidé!“ A tak již lidé porozumievají z božieho daru, že kletba vydaná bez hříechu smrtného jest ku požehnání a k životu věčnému, a že tú kletbú prvé knězie ustrašili sú a přikvačili, kohož sú chtěli, jako lovci ostríšem přikvačují ptáky, jenž mniece, by dřevěný ostríš byl pták živý, nesměli sú se vzdvihnúti. Ale že h us, pták pitomý, poznal jest toho ostríše neživého, protož nedal

se jemu přikvačiti, ale vzdvih se, dal jest příklad jiným božím ptákům, by též činili.

Pak kletba živá, pravá, svatá, od boha vydaná, jest odlúčení od boha a od svatých obcovanie pro hříech smrtnelný, jenž jest (nedrženie) božieho prikázanie, rka v pátých knihách Mojžíšových v osmmezciemé kapitole: „Zlořečený ty na poli, i doma, i na cestě, nedržíš-li mého prikázanie.“ A svatý Pavel píše takto a klné: „Ktož nemiluje pána Jesu Krista, buď prokletý!“ A knězie všickni, říekajíce hodiny na prímě, klnú všecky, jenž nedrzie božieho prikázanie, rkúce: „Zlořečení jsú všickni, kteříž se odchylují od tvých prikázaní.“ A v té božie kletbě i všech svatých jsú všickni smrtnelní hříešníci, a zvláště knězie, jenž se sami klnú, říekajíce hodiny, a kněžstvie smilstvím, lakomstvím neb jiným hříchem prniece. A ktož se z té kletby nevypraví od pána boha snažným pokáním, ten upadne v největší kletbu, kterúz vydá nejvyšší a spravedlivý biskup, pán Ježíš, rka: „Jděte zlořečení do věčného ohně!“ A tak odlúčí je od sebe, i ode všech svatých, i ode všeho utěšení. Té kletby rač nás ostřieci spasitel všemohúcí!

Pak divím se, proč kněží, biskupové i faráři nejsú u věčšie kletbě než já, proto že neposluchám papeže? Aj, tento papež v své bule s pečeti olověnú prikazuje všem kardinálóm, arcibiskupóm, patriarchám, biskupuóm, farářóm i všem kněziem, aby kleli Ladislava, krále Napulského, zvoniece i sviece hasiece tak dlúho, dokavadž by jim jiné nebylo prikázáno. A to aby učinili pod kletbú, pod obroka i kněžstvie zbavením a pod pokutú. *)

A tak konec sepsanie tohoto, kteréž mistr Jan Hus učinil proti knězi kuchmistrovi léta MCCCCVI **), kterýž ho nekřestansky haněl.

*) Tento spisek patrně není dokončen, bez pochyby proto, že v rukopise, z něhož tištěno, vytrženy byly poslední listy.

**) Má býti MCCCCXIV.

Jádro učenie křesťanského. *)

Buoh jest dobré, nad něž nemuož býti pomyšleno lepšíe. Boha milovati jest, přikázanie božie plniti. V boha věřiti jest, boha najviece milovati. Buoh jest duch věčný, to věz, bez počátka i bez konce. Buoh jest všemohúcí, proto že co by ráčil učiniti, to by ihned mohl učiniti. Buoh jest vševědúcí, proto že vie a zná všecky věci, i ty keréz sú nám minuly, i ty keréz jsú nám budúcie. Buoh jest každé věci dobré milovník, tak že vše, což on jest stvořil, to miluje. Buoh jest tak dobrý, že nemuož býti zlý a nemuož hřešiti, ani lháti; neb jest nesmierně dobrý, a nesmierně dobré miluje. Buoh jest všudy bytem, mocí, dobrotú i múdrotí; buoh jest v nebi s svatými radostí, s dobrými na zemi milostí, a v pekle se zlými pomstú. Buoh jest jediný v bytu a truoj v uosobách. Bohu nemuož izádný uškoditi. Bohu nenie nic potřebie. Bohu musí každý slúžiti, aneb čině, co se bohu líbie, aneb trpě, jakž se bohu líbie. Bohu nemuož izádný dosti rovně odplatiti. Buoh súdí jedné vedlé skutkuov. Buoh božstvím netrpí bolesti.

Trojice svatá jest otec, syn, duch svatý, tři osoby jeden buoh. Ač jsú tři osoby, otec, syn, duch svatý, avšak jest jediný buoh, jediný stvořitel, jediný pán, jediný vykupitel.

Kristus Jezus jest pravý buoh a pravý člověk, rovný otci i duchu svatému božstvím, v mocí, v dobrotě i v mú-

*) Z rukopisu cís. věř. bibliotéky v Praze z roku 1469 na pap. ve fol. (XVII, B 6. fol. 61 p. v.)

drosti, ale menší človečenstvom. Kristus Jezus jest věčný božstvom, ale nevěčný človečenstvom. Kristus Jezus jest stvořitel i stvoření: stvořitel vedlé božstvie, jenž jest nepočalo býti, a stvoření vedlé človečenstvie, jenž se jest počalo mocí ducha svatého v životě panny Marie. Kristus Jezus má v sobě božstvie, duši a tělo, ty tři věci, avšak jest jediný pravý buoh a pravý člověk.

Cierkev svatá obecná jest sbor všech vyvolených k spasení, a ta se na věky od boha neodlučí. Cierkev svatá na tré se dělí, tak že jedna strana slove cierkev svatá svítězilá, a ta jest sbor svatých všech s Kristem v nebeské radosti, jenž sú již svítězili nad ďáblem, nad světem i nad tělem. Druhá strana slove cierkev svatá odpočívajících aneb spících, a jest sbor všech blahoslavených v očistci, jenž slovú proto odpočívající aneb spící, že již sobě skutečně blahoslavenstvie nezasluhují, ale čekají, aby pomocí svatých, jenž jsú živi, byli vysvobození. Třetí strana slove cierkev svatá rytěřující neb bojující, a jest sbor vyvolených, jenž jsú živi v světě a bojují proti ďáblu, proti světu a proti tělu, a tak i proti hříechu; a proto každý z té cierkve bojovník slove rytíř krále velikého, pána Jezu Krista. Cierkev svatá obecná ještě nebyla jest, aniž jest, ale bude plná, když v súdný den všickni světi vstanú z mrtvých, jsúce oslaveni i na duši i na těle, bez poškrvny, bez hříecha smrtedlného i bez všedního; a v tu dobu již bude všecka svítězilá choť Kristova, s nímž bude na věky večereti, to jest, radosti věčné požívati, po níž nebude jiná radost. Cierkve svaté hlava jest Kristus, proto že jest najduostojnější, a že ji zpravuje a živí, dává je každému údu duchovnie hnutie k dobrému, jakož hlava tělesná dává zprávu údům těla, kterak mají činiti; a dává jim živnost, tak že nemohú bez hlavy živi býti vedlé obecníeho běhu: neb mohlo by se státi boží mocí, že by některý úd byl živ, jsa oddělen od hlavy. V cierkvi svaté ten jest najduostojnější, ktož více má ne zlata, ani stříbra, ale ctností; a tak ktož jest najpokornější a najvíce boha miluje, toho pán buoh najvíce povyšuje; neb die milý spasitel: Ktož se níží, to jest pokorna činí, ten bude povýšen. A panna Maria, boží rodice, die: Ssadil jest mocné s stolice, a povýšil jest pokorných,

V cirkvi svaté jest jeden pokrm, totiž tělo božie, a jeden nápoj, to jest krev Kristova; jedno rúcho obecnie, to jest láska; jedna koupel, to jest křest aneb pokání; jeden pán, otec i buoh, a tak všichni světi jsú synové boží a cirkve svaté, a jsú v duchovenství vlastní bratřie a sestry, a všeho sbožie duchovního spolu, ač rozličně, požívají. V cirkvi svaté třie jsú stavové: manželský, vdovský, panenský, a čtvrtý změtencuov a změtenic, ale již kajících.

Pět jest čichuov tělesných, to jest: zrak, sluch, vidění, čich, a dotknutí; a tak celý v čichu člověk muož hřešiti, zrakem, sluchem, viděním, chutí a dotknutím.

Sedm jest daruov ducha svatého: múdrost, rozum, rada, síla, umění, dobrotivost a bázeň.

Sedm jest milosrdenství duchovních, jenž k duši zvláště příslušejí: naučiti hlupého, zpravití pochybuujícího, tresktati hřešícího, těšiti zamúceného, odpustiti vinnému, trpěti mile protivnost, a modliti se za přátele i za nepřátele.

Osm jest blahoslavenství: prvé chudoba v duchu, druhé tichost, třetí lkání, čtvrté lačnost spravedlnosti, páté milosrdenství, šesté čistota srdce, sedmé pokoj v duši, osmé trpenie protivnost pro spravedlivost.

Sedm jest milosrdenství, jenž k tělu příslušejí: nakrmiti lačného, napojiti žieznivého, přijeti pocestného, odieti nahého, navštíeviti nemocného, jíti k vězni, a pochovati mrtvého.

Sedm jest smrtečných hřiechuov, jenž slovú hlavní, proto že všechny jiné hřiechy v sobě zavierají, a jsú tito: pýcha, lakomství, smilstvo, závisť, lakota, hněv, lenost.

Sedm jest posvátných věcí: prvá jest křest, druhá biřmování, třetí manželství, čtvrtá kněžství, pátá pokání, šestá svátost těla božieho, sedmá poslednie svaté olejování.

Šest hřiechuov jest z přivolenie k ciziemu hřiechu: prvý bránění cizieho hřiechu, druhý pomoc cizieho hřiecha, třetí rada k hřiechu, čtvrtý potvrzování cizieho hřiecha, pátý nepomáhání staviti cizieho hřiecha, šestý netresktání cizieho hřiecha. A ktož těmi šesti obyčeji přivoluje každému smrtečnému hřiechu, ten smrtečně hřeší; u příkladě: ktož komu k smilství pomáhá vědomě, neb brání ho v smilství, neb radí jemu k smilství, neb potvrzuje ho v tom, neb moha staviti

smilstvie i nestaví, aneb moha a maje tresktati i netreskce, ten jest vinen smilstvím. Neb die svatý Pavel k Římenínúom, že netoliko ti, keříž činie hříechy také smrtedlné, ale i ti, keříž přivolují těm, jenž činie hříechy, hodni jsú smrti.

Tři jsú částky svatého pokánie, totiž: skrúšenie, to jest hříechu srdečné želenie; druhá zpověď, hříechuov vyznání před bohem z pokory a před knězem, když muož kněz jmien býti; třetie dostiučiněnie za hříechy, kteréžto záleží na modlitbě, na postu, na almužně, a na jiných dobrých skutciech; modlitba jest zvláště proti pýše, puost proti smilství, almužna proti lakomství, a spolu ti skutkové jsú proti všem hříechóm. Kající pravý jest, ktož srdečně želé minulých hříechuov, a má pevný úmysl, aby více nehřešil, a ufá bohu, že jemu jest hříechy odpustil, a již plnie všecka božie přikázanie; a posměvač jest pokánie ten, ktož se v hříech smrtedlný navracuje, protož ten nenie pravý kající. A že lidem najprvé má ku pokání příležití hříechuov veliké želenie, a druhé nechťieti hřešiti: protož spasitel milostivý, znaje srdečné želenie té cizoložnice, kteréž chtěli ukamenovati, řekl jest jí: Jdi a neroď více hřešiti!

Dajž ten milostivý spasitel tomu, ktož bude toto písmo krátké čísti, aby je spamatoval, i skutkem, což jest dobrého naplnil; neb tak učině, do smrti přebýval by zde v boží milosti, a po smrti u věčné radosti. Amen.

Mravné průpovědi.*)

Češť, ctnošť, stud a bázeň ktož má, nenie blázen.

Jiesti, hráti, píti móż, kto i do pekla jíti.

Žráti, hráti, kláti, frejovati a mnoho žváti zbraňuje Kri-
stus, prikazuje svět, tělo, ďábel.

Duši mamon kupčie¹⁾, Šímon žáky, Asmodeus²⁾ všecky.

Pro čtyři příčiny bývá muži³⁾ poznání ženy:⁴⁾ aby chlip-
nil,⁵⁾ varoval,⁶⁾ plodil,⁷⁾ dluh zákona plnil.⁸⁾ Nejprv⁹⁾ smrtný,¹⁰⁾
druhý jest toliko všední; ale dva poslednie jsta bez smrti¹¹⁾ a
viny všední.

Chceš-li se vystříeci smilstva, i času se varuj; neb čas
a miesto vede lidi v všeliké smilstvo.

¹⁾ v duši mučí lakomstvie. ²⁾ smilstvie. ³⁾ manželu. ⁴⁾ a též
žena mievá se k muži. ⁵⁾ jako hovado. ⁶⁾ se hříechu věčšieho. ⁷⁾ děti.
⁸⁾ jako velí svatý Pavel. ⁹⁾ skutek z těch čtyř. ¹⁰⁾ hříech. ¹¹⁾ hříechu
smrtného.

*) Z rukopisu cís. dvorské bibliotéky ve Vídni (č. 4557) dle
vydání prof. Šembery ve spisku: *Mistra Jana Husi Ortografie
česká*, ve Vídni 1857, str. 40.

Předmluva z bible Šafhausské. *)

Opatrnost, ktož budeš čísti v této bibli, takovúto zachováš : Když kde nalezneš, ano umenšeno něco, ješto jiné některé bible mají, aneb přidáno, ješto některé nemají, aneb některé slovo nalezneš proměněné, než jest v některých biblech položeno: nechvátaj opravovati, leč se dobře ujistíš své starú pravú biblí. Neb tato česká bible psána jest z dobré staré bible latinské, ješto jie bylo tři sta let a několik a dvadceť; a k tomu jest byla své opravována podle korektora, ješto slove oprávně bibe. Protož zdálo-li by se co neprávě, ne ihned opravuj, až se své utečeš k korektorovi a k prvním biblím starým; a tu shleď, kterak sú na mnohých místech bible obecné nové pokaženy: někde slova změňována, někde výkladu přimiešeno v text, někde přidáno, ješto nemá býti, někde umenšováno. A dá-li komu bůh které slovo z latinské řeči vyložiti, to můž dobře učiniti, ale vždy také opatruje staré vykladače své slov, v kterém místě a kterak slovo které vykládají. Také věz, ktož čteš v této bibli, kdež nalezneš nad **i** krátké nabodeníčko, žeť má spěšně to slovo řečeno býti, jako takto: místo, latíně civitas; a kde dlúhé, že to slovo s prodlúžením má řečeno býti, jako takto: místo, latíně locus &c.

*) Psané asi l. 1450—70, jež se nyní chová v knihovně městské v Šafhausích. Podle přepisu p. F. Palackého vytištěno v Šemberově spisu: M. J. Husi Ortografie česká, str. 44.

Abeceda.*)

a	b	c	č	d	ď	
A	bude ¹	celé	čeledi ²	dáno	dědictvie; ³	
e	f	g	h	i	y	k
ej	farář, ⁴	jenž ⁵	hošpodin ⁶	ili	i ⁷	král
l	í	m	n	ň	o	
lidí, ⁸	lákán ⁹	mnoho,	nás	někdy ¹⁰	on	
p	r	ř	s	š		
pokoj, ¹¹	rád ¹²	řádem ¹³	slúžil ¹⁴	šlechtný, ¹⁵		
t	ť	u	v	w		
tak	tělestný ¹⁶	ukázav ¹⁷	velikost ¹⁸	v sobě,		
x	z	ž	oh			
xil ¹⁹	za ny	životem	chtě, ²⁰	jenž	jest	
	konec ²¹	i počátek ²²	poželnaný	na věky.		

¹⁾ v súdný den ²⁾ všem svatým ³⁾ t. nebeské království ⁴⁾ Kristus kněz [Ježíš kněz] ⁵⁾ [jest] ⁶⁾ t. pán ⁷⁾ t. ovšem [také] ⁸⁾ všech ⁹⁾ i od ďábla i od kněží [od ďábla a od kněží] ¹⁰⁾ i vždy ¹¹⁾ proto že nám dává pokoj [t. v něm budem na věky bydleti] ¹²⁾ [dobrovolně] ¹³⁾ t. ctnostně [bez hříechu] ¹⁴⁾ každému člověku ¹⁵⁾ t. ctnostný [vší ctnosti] ¹⁶⁾ jsa [člověk] ¹⁷⁾ svými skutky ¹⁸⁾ božství i člověctví [božství i člověčenství] ¹⁹⁾ t. když jest umřel [když duši pustil] ²⁰⁾ t. ny spasiti ²¹⁾ proňž jsú všechny věci ²²⁾ [všeho dobrého] od něhož jsú všechny věci.

*) Z rukopisu císařské dvorské bibliotéky ve Vídni (č. 4935 v 8) z první polovice XV věku, a z rkp. archivu Treboňského: *Manuale fratris Crucis de Telcz* (č. 63 v 8), obě dle vydání Šemberova ve spisku: M. Jana Husi Ortografie česká, str. 13 a 39. Glossy čili poznámky k výkladu Abecedy psány jsou v obou rukopisech mezi řádky, ale v rukopisu Vídenském nad slovy, k nimž přísluší, v rukopisu pak Treboňském, tuto závorkami [] vyznačené, pod týmiž slovy. Slůvko *ili* (i) jest staroslovanské *или*, znamenajíc *nebo*; slůvko pak *xil* čili *ksil* (x) pochází od *ksiti*, t. hlas podobný zvuku *ks*, vzdechne neb umíraje od sebe vydati.

Písně nábožné. *)

1.

Zpívá se jako: O spasiteli Ježíši.

Jezu Kriste, štědrý kněže,
s otcem, s duchem jeden bože!
tvá štědrost jest naše zboží
z tvé milosti.

Ty jsi v světě bydlil s námi,
tvé tělo trpělo rány
za nás, za hříšné křesťany,
z tvé milosti.

O dobroto tvá k nám božská,
o milosti k nám přílišná!
dáváš nám bohatství mnohá
z své milosti.

Dal's krev z těla vytočiti,
dal si v úžitku ji píti,
chtě tudy nás obživiti
z své milosti.

*) Z kancionálu Bratří českých, vytištěného v Kralicích l. 1576
v 4, str. 153, 472 a 474.

Věrně se nám ve všem dáváš,
svú milostí k nám plápoláš,
tak nás sobě za vzácné máš
z své milosti.

Ráčil's se s námi sjednati
a svouj život za nás dáti,
smrti naší odolati
z své milosti.

Jistě draze's nás vykúpil,
pro nás mra svú duši pustil.
a tak's nám věrně poslúžil
z své milosti.

O milosti tvá k nám silná!
ach běda, kdož tebe nedbá,
než jinam o milost běhá
z své slepoty!

O křesťané! z bluduov vstaňme,
dobré nám dané poznajme,
k synu božímu chváťajme,
k té milosti.

O Ježíši umučený,
pro nás ohavně zeplvaný!
buď nám vždy vděčný a milý
z své milosti.

Chvalmež Ježíše milého,
pro nás zde potupeného;
život věčný máme z něho
z též milosti.

Jímž zlého budem zbaveni,
ve všech ctnostech rozplozeni,
v život věčný uvedeni
z též milosti.

Budiž chvála bohu otci,
i synu jeho též moci,
duchu rady a pomoci,
z též milosti.

Jakož byla od věčnosti,
budiž na věky v radosti
mezi námi bez žalosti
z té milosti.

2.

Předivný's, otče, v milosti.

Ježíš Kristus, božská múdrost',
vydal církvi tuto svátost',
chléb a víno přirozené,
k službě svých milých potřebné.

Neb jsa chléb živý, nebeský,
rozkošný pokrm andělský,
chtěl se dáti v požívání
všem věrným v svém přirození.

Ten dar vší sladkosti plný,
božských milostí přehojný,
chleba k tomu jest posvětil,
i vína, jež dobrořečil.

Byť zevnitř krmil svátostí,
podával tím účastnosti
těla svého zrazeného
a krve vylité z něho.

Čímž se život ducha sílí;
ale svátost tať pomíjí,
aniž co více prospěje
mimo službu, kterůž děje.

Neníť Kristem ani bohem,
ale chléb jest jeho tělem,
obzvlášť víno drahú krví;
neb tak o tom sám pán mluví.

Neměníť se posvěcením
v tělo a v krev přirozením;
než jest svátost obojího,
jsúc posvátně pravdú toho.

V kteréž se věrní kochají,
když ji v službě přijímají
duchem víry v srdci živém,
jímž jsú sjednoceni s Kristem.

Neb duchu samého třeba
toho duchovního chleba,
Ježíše, syna božího,
nepožívát on jiného.

Aj toť chléb živý, nebeský,
učiněný pokrm lidský
v člověčenství na smrt daném,
k užívání připraveném.

O tajemství veleslavné,
věřícím všem velmi zjevné
skrze slovo čtení tvého,
nevěřícím zakrytého.

Ty's to slovo otci rovné,
božské cti, poklony hodné:
ješto jiná věc stvořená
není tak, ni svátost hodná.

Ty's chléb, kterýž život dáváš,
duchem věrných uctěn býváš,
kteréž jako mannú krmíš,
posvátně jim k tomu slúžíš.

Ty lékařství spasitedlné
dáváš v té věci posvátné,
skrze něž mdlých posiluješ
a pokleslých pozdvihuješ.

O velikú's věc učinil,
ty jenž's za nás duši pustil,
pane Ježíši velebný!
připraviv nám stuol služebný.

Chléb, víno, smysluom čitedlně,
tělo, krev, duchu pochopně,
tuť se vědomě požívá:
budiž tobě věčná chvála!
Amen.

3.

Vivus panis angelorum.

Živý chlebe, kterýž's z sebe
život zpuosobil zvoleným
tělem na kříži mučeným.

Lačnosť přišla, po všech přešla
z Adamova přestúpení,
spravedlnosti potracení.

Nic nemohlo, ni kde bylo
k záplatě té nalezeno,
vše hříchem bylo zprzněno.

Až milý buoh, vida neduh
k zhojení lidem nemožný,
shlédl jest s nebe, jsa sám mocný.

Toho žádal, potreboval
pád lidského pokolení:
nebeského spomožení.

Jakož pád byl, smrti dobyl,
tak hned naše člověčenství
potřebovalo jest božství.

Byť buoh sstúpil, s ním se spojil
a v něm pokutu podstúpil,
silného ďábla oblúpil.

Protož v něm vzal zpuosob sluhy
pro naše těžké neduhy,
jsa sám svatý a nevinný.

Od mladosti hned úzkosti
podstúpil, mnohé bídnosti
v té své svaté nevinnosti.

Lačněl, žízněl, bytu neměl,
pracoval těžce, ustával,
ovce ztracené dobýval,

Biskup svatý, než byl jatý,
jsa bohu ve všem povolný
a k obětování hodný.

Útrpnosti zkusil strasti,
maje dluh naší bídnosti
platiti zde v smrtdlnosti.

Byť tak zrno umrtveno
bylo, úžitek přineslo,
k umučení se blížilo.

Protož v duom všed, hotov našed,
se dvanácti se posadil,
svátosť těla, krve zřídil.

Tu chléb tělem, kalich krví
vysvědčil jest svými slovy,
ustavil svým věrným hody.

Milý otče, dobrý tvorče!
pro syna na svět vydání
dajž z úžitkuov nasycení.

V tomto chlebu, kterýž tebú
ku pokrmu nám zpuosoben,
dajž požití věčné. Amen.

Modlitba. *)

Králi slavný, Kriste dobrý, boha otce rozený synu Marie!
daj pomoc nuzným, jež miluješ, aby mohli živi býti bez poškrvny. Světlo nebeské dáváš cierkvi svaté, kterýž's vykúpil tvú svatú krví, aby byla přestkvící rúchem slavnosti a věčnosti.

*) Z kancionálu psaného na pergaméně s notami, v archivu městském v Praze.

Li s t o v é.

1.

Pannám jistého kláštera. *)

Milost svú a potvrzenie v milosti a v panenství rač vám dáti choť pán Ježíš, jehož ste sobě nade vseckny jiné zalíbily, i jistě velmě múdřě: neb on jest král najmúdřejší, najmocnější, najbohatější, najsilnější, najkrašší. a tak najutěšenější; neb on svých chotí neruší, neprzní, neteskní, jim se nesstará, jim se nikdy nepronevěří, aniž móż se sstarati i pronevěřiti jim. On s nimi na věky bude, a ony budú mieti, jakož samy budú chtieti, jeho k své vůli; a tak každá bude plna bez újmy království nebeského, v němž každý i každá bude k její vůli: neb každá bude mieti, co bude chtieti, a nic zlého nebude moci chtieti. O važte to, milé choti krále Krista tak oslavného! neopúštějte jeho pro jiného hříšného, mrzkého, biedného i zprznilého, s nímž více jest tesknosti než utěšenie, buď jakž buď: neb bude-li krásný, tožť bolest, aby se jiné nechopil; bude-li škaredý, tožť tesknost; bude-li opilý, náhlý, neb jinak biedný, tožť ďábla dosti; počne-li od něho dítě, tožť bolest v nošení i v rození i v chování; nebude-liť plodu mieti, tožť hanba, tesknost a daremné spolu léhání; urodí-li se dítě, strach mrtvého neb jinak nezdařilého. A

*) Z přepisu Bočkova s poznámkou Cod. 67, v archivu zemském v Brně pod č. 12263.

kto by mohl ty psotné příhody vypsati, od nichž drahé panictvo v Kristovi a panenství v jeho matce jest vysvobozeno, a nad vdovstvo a manželstvo velmě povýšeno! O němž písmo svědčí, v němž angelé se kochají, k němuž pán - Ježíš volá, řka: Kto mŏž přijieti, přijmi! A sv. Pavel radí mnohými duovody. Protož miltké panny, choti Kristovy i dcerky! zachovajte jemu čisté panenství, jenž jest zachování vŏle od tělesného porušení v tom neb v té, jenž jest nikdy nepřivolil, jako Kristus, ani přivolila, jako panna Maria, k tělesné libosti. O blaze bude tomu panici a panně, když tak stojíce a jiná boží přikázanie plníce, vezmú zvláščí korunu, to jest odplatu, u věčné radosti! Jiež se, milé choti Kristovy! silně až do smrti držte. Věrně, lehce zdržíte, když věčné království vážiti budete, marnost světa spatříte, obcovanie mrzkého varovati se budete, pokoru v skutcích mieti budete, rúcha pyšného milovati nebudete, a těla Kristova často požívati. Za to prosím, aby pilně tyto věci pamatovaly, a když mi buoh dá prázdnotu a posla, napíši vám více. A posielám vám pieseň, kteráž zpívána (mŏž býti) na nešpoře panen svatých, abyste slova vážíce radost v srdci měly a ústy zpívaly: ale aby mužie neslyšeli, nebť by hnutie zlé měli, a vy by v hřiech pýchy neb pohoršení upadly. Mistr Jan Hus, kněz nesta-
tečný.

2.

Plzenským l. 1413. *)

Dobrým setrvanie v ctnosti a hříšným svaté poznanie pána našeho Jezu Krista! Páni milí a bratřie v milosti boží! Velmě tesklivě slyším, že máte mezi sebou roztržení a nersvornost v pravdě boží, že dobře počenše, zle konáte, boha hněvate, duše své tupíte, zlý příklad jiným dávate, a svú čest maříte, pro malý zisk světa tohoto málo vážíte život věčný. O proč nepomníte, že die spasitel: „Co platno jest člověku,

*) Z rukopisu cís. veř. bibliotéky v Praze z polovice XV věku (XI, D. 9, fol. 67.)

ač vešken, svět zísťe a své duši uškodí? a ktorú dá člověk otměnu za duši svú?“ O proč nepomníte, že ste byli příklad dobrý vši České zemi v sjednání dobrém, v slyšení slova božieho, v stavení zlosti? O kterak ste pozapomenuli, že jednota vaše v dobrém svatá, ta vás od nepřátel bránila, bohatila, a vzácny před bohem i před lidmi činila! Znamenal to nepřítel boží, ďábel, želeje toho zbudil Antikristovy a své údy, aby z vás boží milost a vůli vypudili, a jemu dóm, biednému duchu, z něhož byl jest vyhnán, navrátili, aby on pojma sedm duchův horších zase se navrátil, aby hůře bylo nežli prvé. Již frivorty, již hry, již jiné nešlechternosti, vyraziv z vás slovo božie, v vás navrátil! Kde máte pastýře duší svých? kterak vás vede? rána není ukázána, není, kto by se slitoval, aby raněné od lotrův, vína a oleje naliže, uvázal ránu vaši. Máte snad ty, jenž vám nalévají jedu lehčením písma, a oleje, ne lásky pravé, ale pochlebenství; nevíte toho, že pochlebník jest sladký nepřítel, ale ktož koho treskce, ten toho miluje, rány léčí, ač se neduživý hněvá a skeří. O svatý Řehoři, veliký papeži! ty dieš: Ten jedné sám přítel bude, kterýž nečistoty s mé duše setře. Milý svatý! pros za Plzněny, ať tě v tom následují, a tehdyť budú jako prvé božie slovo velebiti, kázanie protiv hřiechóm milovati, vódce pravé k sobě vinúti a vlky hltavé ot sebe puditi. Znamenati budú, že kto je treskce, ten k bohu vede, a kto pochlebuje, ten je ot boha lúčí; kto pochlebuje, jedem krmí, kto treskce, vínem napájé. Vzpomenúť, žeť brzo zemrú, a blaze tomu, kterýž dobře umře, ale běda, kto hřiechem se naprzně, upadne do věčného ohně. O milí křestěné! víte, že pověst dobrá lepšie jest než masť drahá; kam chete dieti svú dobrou pověst, jenž jest takto vzněla: Plzněné jsú najsvornější, město své řádně zpravují, slovo božé milují, pudie ven kněžské ženy a ruřány, kostky sú stavili, a jiným městám dobrý příklad dali. - Věrné buoh byl zavítal mezi vás, pšenice nasál, a ďábel kúkol vtrúsil, aby pšenici udusil. É pro milého pána boha, pro ohavné a najukrutnější božie umučenie, pro své spasenie, pro svú česť, pro jiných polepšenie, pro své zčestie: ktož ste chybili, uhoďte v pravdu; ktož jste svatí, buďte světější! Nebť die pán buoh: Čas blízko jest; kto

škodí, škodí ještě, a kto v mrzkostech jest, mrzek buď ještě, a kto spravedliv jest, spravedliv buď ještě, a svatý osvěť se více. Aj přiduť brzo a otplata má se mnú jest: otplatiti každému vedlé skutkův jeho. Takť die pán Ježíš. Přijmete-li jeho slovo mile a zachováte, dá otplatú život věčný v radosti nesmierné; pakli nepřijmete a nezachováte, dá zatracenie věčné v ohni věčném, v temnostech mezi ďábly, kdež nižádného nebude odpočinutie ani utěšenie. Ale ufám jeho svaté milosti a mám naději, a proto vám píší, že dobří setrváte, a druzí se polepšíte ve všem dobrém, a tak budete synové boží, měšténíné města, v němž nebude temnosti ani zamúcenie, a v němž budete otce boha viděti, a všechny věci znáti, a jeden druhého plně jako sám se milovati, a budete každý mieti, co bude chtieti. Toho města z Plzně, nyní rozbrojené, rač vám všem dopomoci otec i syn i duch svatý smrtí pána Krista a s pomoci panny Marie i všech svatých. Amen. Sequitur.

Po napsání lista přišel mi list, v němž psáno jest, že branie knězie čísti čtenie přirozeným jazykem česky neb německy. Druhé, že kázal některý kněz, že nižádný, jenž smrtedlně hřeší, nenie sluha ani syn ďáblův. Třetí, že na nové mši kázal, řka kněz tento: dokudž jest neslužil, byl jest syn boží; ale dnes i potom, když slúžiti bude, jest otec boží a stvořitel těla božieho. Čtvrté, že ten kněz kázal, že najhorší kněz jest lepší než laik nejlepší. Jest-li tak, a nižádný se proti těm bludům nepostaví, znamenie veliké jest nad vámi, že ste velmě pravdy odpadli, a zvláště kteří jste učení a rozum máte. Neb jakož die svatý Jan Zlatoustý na ono slovo Krista spasitele našeho: „Nerodte se báti těch, jenž zabíjejí tělo,“ že těmito slovy ukázal jest Kristus, že netoliko ten zrádce jest pravdy, kterýž nesměle praví pravdu, ale i kto nesvobodně brání pravdy, kteréž slušie svobodně brániti, zrádce jest pravdy. Neb jakož kněz dlužen jest, aby pravdu, kterouž ot boha jest slyšel, směle kázal: též laik, to jest člověk nekněz, dlužen jest, aby pravdy, kterouž jest slyšel ot kněze vynešenú z písma, bránil doufajně; pakli toho neučiní, zrazuje pravdu. Aj teď máte velikého svatého důvod z toho slova Kristova: „Nerodte se báti těch, jenž tělo zabíjejí,“ že každý,

i kněz i nekněz, ktož zná pravdu, má jie do smrti brániti, jinak byl by zrádce pravdy a tak i Kristóv. A mnozí z vás znáte pravdu a jste naučeni, že každý mŏž zákon boží mluvíti, vyznávati, a umie-li, i čisti buď latině, jako svatý Marek čtenie psal, buď řecky, jako svatý Jan své čtenie a kanoniky neb epištoly psal, buď židovsky, jako svatý Matúš své čtenie popsal, buď syriansky, jako svatý Lukáš své čtenie popsal, buď persky, jako svatý Šimon čtenie kázal a popsal, buď judsky, jako svatý Bartoloměj, a tak o jiných jazyciech: kterakž dáte kněžím brániti, aby lidé zákona božieho nečtli česky neb německy? Také k druhému kusu zda nevíte, že nelze jest i bohu v ctnosti i ďáblu v hříšě slúžiti? Viem, že ste slýchali, že Kristus die: Nemŏž nižádný dvěma pánoma slúžiti, a potom nemŏžete slúžiti bohu a mamonovi. A také víte, že svatý Petr die: Ktož ot koho přemožen jest, ten toho sluha jest; a Kristus die: Kto hříech činí, sluha jest hříecha; a svatý Pavel k Římenínóm die: Sluhy ste byli hříecha. Kterak toto písmo svaté věduce trpíte, že kněz káže, že nižádný, ktož jest v hříšě smrtném, nenie sluha ďáblův? Také viem, že ste slýchali, že pán Ježíš die, že kúkol jsú synové zlostní, jichž jest ďábel nasál v svět; a že také die zlým: Vy z otce ďábla jste a žádosti otce svého chcte učiniti; a dává příčinu řka, že nemŏžete slyšeti řeči mé, protož z otce ďábla jste. A svatý Jan apoštol duchem svatým die: Synáčkové! nižádný vás nesvoď; ktož pravdu činí, spravedlivý jest, jakož Kristus spravedlivý jest, a ktož hříech činí, z ďábla jest. A potom die: V tom známi jsú synové boží a synové ďáblovi: každý, ktož nenie spravedlivý, nenie z boha. Aj teď máte, že každý smrtný hříšník jest z ďábla a syn ďáblův: kterak tehdy přepúštíte kázati kacěřstvie proti tomuto svatému Kristovu písmu? Vězte, že ten tak káže, jest sluha i syn ďáblův, a jest horší než nejmenší laik dobrý; a tak nenie otec boží ten kněz: neb by bŏh byl syn toho kněze, a ten kněz jest syn ďáblův, tehdy by bŏh byl syn také ďáblův! Také ten kněz tak ten blud káže a drže, nenie stvořitel těla božého, ale jest rozmnožitel kacieřstvie velikého, Nechť vezme všechny tovaryše své na pomoc a stvoří s nimi jednu hnidu, a tehdy jim vyznám, žeť jsú stvořitelé! Nelze jest pro dlúhosť písmem

tuto dovesti. O srdnatí křesťané! zda ste již všichni zemřeli, že dáte bludy vésti a božie slovo sůžiti? prozřete a nedajte ďáblu nad sebou vévoditi. Toho vám pán bůh, jenž sám móż býti a jest stvořitelem, pomáhaj. Amen.

3.

Pražanům, po vypovědění z Prahy l. 1413. *)

Buoh s vámi, páni milí i mistři! Prosím vás, aby najprvé vážili při boží, jemuž se křivda veliká děje; nebť chtie jeho svaté slovo utisknutí, kaplu úžitečnú k slovu božímu zbořiti, a tak lidu v jich spasení překaziti. Druhé važte potupenie své země, a národu svého neb pokolenie svého; a tepruv třetie važte hanbu a křivdu, která se vám bez viny děje. Čtvrté važte a vesele přijměte, že se na vás ďábel trhá a Antikrist šklebí, ale jako pes na řetězi, vám neuškodí, když budete pravdy božie milovníci. Aj, na měť se již trhal několiko let, a ještě mi jest, ufám bohu, za vlas neuškodil, né brž vždy mi radosti a veselé přispárie. Také vězte, že odpřisieci se, jest věrené věci se odpovědieti; a tak ktož se odpřisáhá, ten neb viery pravé se odpovídá, již jest držel, aneb kacieřstvie neb bludu, jejž jest držel. U příkladě: byl-li kto křesťanem, a pro strach, aneb ďáblem jsa sveden, jde mezi židy neb mezi pohany, a přísiehně, že nechce více té viery držeti. Pak druhé, drží-li kto kacieřstvie, jako že věří-li, že Kristus nenie pravý buoh, jakož i židé i pohané věrie, a pak odpřisiehně se toho bludu, tehdy se odpřisáhl. Protož vězte, že odpřisáhl-li by se kto z vás, jakož oni v listu píší, tehdy by odpřisáhl se aneb pravé viery a pravdy, aneb kacieřstvie a bludu; a tak neb by pod přisežením držal kacieřstvie neb blud, neb prvé, jehož se odpřisáhá. A tak z toho rozumějte, že v listu pokládají vás za kacieře, a žádají, aby odpřisáhli se kacieřstvie, kteréž, jako oni se domnievají, že by drželi. Z toho máte, (že)

*) Z rkp. pergamenového v bibliotéce Gersdorfské v Budišíně, N. 51, fol. 147.

každé vaše dietě i přítel mohl by potkán býti, když by kto sě z vás odpřisáhl, že jest měl otcě neb přítele kacieře. Druhé z toho máte, že každému, jenž by sě odpřisáhl, mohl by právě jiný řéci: Ty's sě odpřisáhl kacieřství, kteréž si držel, a nejsi mne hoden! Třetí z toho máte, že odpřisáhl-li by sě kto, a v srdci by nezachoval, buď to pravdu, jíž by sě odpřisáhl, jakož pudie na to, tehdy by byl křivý přísežník. Ty věci váziece, položiece pravdu boží a chválu napřed, jsúce živi dobře, z lásky stojme proti lži Antikristově až do koncě, majíce spasitele všemohúcieho s sebu na pomoc, jehož nížadný nemóž přemoci, a jenž nikoli neopustí nás, ač my ho neopustíme, a dá nám věčnú odplatu, jenž jest nasycenie vôle, rozumu, paměti i všech smyslův tělesných bez nedostatka. Toto sem vám napsal, neb nemohu k vám podobně přijíti, aby knězie službú nepřekazili vašemu úmyslu. Amen.

4.

List veřejný před odchodem do Kostnice, dne 26 Srpna 1414. *)

Já mistr Jan z Husince všemu království Českému ohlašuji, že jsem hotov státi na dvoře kněze arcibiskupově o ty všeckny nároky, jimiž jsem narčen křivě i naříkán, a to v najbližším žákovstva svolání. Protož poněvadž v mnohých kútech kacieře mi obrážejí proti spravedlnosti a právu, na jevo před knězem arcibiskupem vystupte ti, a veďte na mě bez strachu, které ste ote mne slýchali kacieřství; a budu-li shledán v kterém bludu anebo v kterém kacieřství, neodmlívám, jako bludný, jako kacieř utrpěti: pakliť sě k tomu žádný ze jmena, jenž by toho chtěl na mě vésti, nezastaví, tehdyž opět všemu království oznamuji, že chci sě k své pravdě ohledání v Konstancii na obecném sboru a na prohlášeném postavití, bude-li tu papež, před papežem a před toho sboru žákovstvem.

*) Z rukopisu v česk. Museum: „Petri de Mladienowicz Processus M. J. Hus,“ na pap. v 4 (4, F. 35) str. 17.

A vie-li kto na mě co bludného anebo co kacieřského, chystaj se tam, aby to vedl tam na mě z jmena svého před prohlášeným sborem; a já za svůj pravdu nechci se liknovati, ni malému, ni to velikému řádem odpovídati. A protože rozvažtež to, dobří lidé! kdož spravedlnost milujete, žádám-li co proti právu božímu aneb lidskému písmem tímto nepravého? Pakli bych nebyl připuštěn k slyšení, tehdy buď svědomo všemu Českému království, žeť to můj vinou neschází. (Datum dominico proximo post festum sancti Bartholomei.)

5.

List veřejný, přilepený na dveřích dvoru královského. *)

Králově Milosti i Králové, radě jich i správci dvoru králova, i všemu dvoru královskému.

Já mistr Jan Hus oznamuji i také ohlašuji, že když sem od jistých lidí dobře zpraven, že listy sú přišly Králově Milosti od papeže, kým kolivěk vypravené, já nevědě, (že) v nich se píše, aby Králova Milost stála o to, aby z své země České vypel kacieř rozmnožené; a poněvadž na mě, ufám bohu, bez mého provinění poskřek jest i s ponukem: aby pro mě neměl Králova Milost utržení a Česká země pohanění, rozeslal sem mnoho listův i rozlépal, poddávaje se na dvůr arcibiskupův, že chci tu státí k své pravdě najprv ohledání; a jest-li kto v celé této České zemi, jenž by věděl které kacieřství, aby se na dvůr arcibiskupově ohlásil, a tu se z jmená svého proti mně zastavil. A poněvadž žádúci se jest nezjevil, a kněz arcibiskup mne a mých poručíkuov státí nedopustil, protože prosím Královy Milosti pro spravedlivost, i Králové, i jich rady, i správce **) všeho králova dvoru, aby mi ráčili dáti toho spravedlivé svědomie, že sem se k tomu poddával.

*) Z téhož rukopisu, str. 18.

**) Zde i nahore nad slovem „zprawczie“ napsáno v rkp. touž rukou: „hoffmistr.“

o to zevně listy lépal, a že žádný v této zemi o to proti mně se nezastavil. A přěs to ještě přěsě všechno ohlašuji celé České zemi, i jiným zemíem přěd časem dosti velikým, že chci státi v Konstanci na prohlášeném sboru, bude-li tu papež, přěd papežem, a přěd tiem obecním sborem; a vie-li kto na mě které kacieřstvo, chystaj se tam na ten sbor, aby tam přěd papežem i přěde vším sborem z jmena svého vedl na mě, které je kdy slýchal ote mne kacieřstvie; a bude-li na mě které kacieřstvie dovedeno, neodmlívám jako kacieř utr-pěti: jehož ufám úplně milému bohu, že lidem utrhavým, pravdy protivníkom, nepřepustí nad pravdú svítěziti.

6.

Na cestě do Kostnice, po dni 28 Září 1414. *)

Mistr Jan Hus, v naději kněz a sluha pána Ježíše Krista, všem věrným a milým bratřím i sestrám v pánu Ježíšovi, jenž sú božie slovo skrzě mě slýchali a přijeli, milost a pokoj od boha otce našeho, i od ducha svatého, aby bez poškrvny v pravdě jeho přěbývali.

Věrní a milí přietelé! viete, že sem s vámi po dluhý čas věrně pracoval, káže vám slovo božie bez kacieřstvie a bez bludów, jakož viete, a má žádost byla jest i bude až do mé smrti, vaše spasenie. A byl sem umínil vám kázati přěd svú jězdú, než bych odjel k svolání do Konstancie, a z jmena vám ohlásiti křivé svědectvie i svědky po psaní s jich svěde-ctvími; a tiť vám budú ohlášení proto, kdyby **) potupili mě neb na smrt odsúdili, aby vy to věduce nelekali se, bych pro které kacieřstvie, jež bych držel, byl odsúzen; a také proto, abyste stáli v té pravdě bez strachu a bez viklání, kterúz dal vám pán bůh skrzě věrné kazatele, skrzě mě nestatečného poznati; a třětie proto, abyste se uměli lstivých a pokrytých kazatelów varovati. A jižť vypravil sem se na cestu bez klejtu mezi velmi veliké a mezi mnohé nepřátely, mezi nimiž naj-

*) Z téhož rukopisu Musejního, str. 21.

**) R'kp. aby.

horší jsú domáci nepriatelé, jakož na svědectví poznáte a po skonání svolanie zviete, jichž mnoho bude, *) biskupov i mistrův, i kniežat světských, i zákonníkův. Ale ufámť svému milostivému, múdrému a mocnému spasiteli, že skrze své zasľíbenie, a skrze vaši věrnú modlitbu dá mi múdrosť a statečnosť ducha svatého, abych setrval, a oni aby nemohli mne na křivú stranu uchýliti: ač mi dá pokušenie, haněnie, vězenie, neb smrtť trpěti, jakož jest sám trpěl, a své najmilejší sluhý v též poddal, a nám dal příklad, abychom pro něho a pro své spasenie trpěli: on bůh, a my jeho stvořenie; on pán, a my sluhý; on všeho světa král, a my lidičkové nestateční; on nepotřebný, a my potřební; on také trpěl, i proč bychom my netrpěli? však naše utrpenie v milosti, jest naše vyčištění ot hřiechův a od věčných muk zbavenie, a smrtť jest naše vyčištění. Jistě věrnému jeho sluze nelze jest ztratiti, když s jeho pomoci setrvá! Protož milá bratřie, milé sestry! modlte se snažně, ať mi ráčí dáti setrvanie, a aby mě ráčil ostřieci od poškvrněnie; a jest-li k jeho chvále a k našemu prospěchu má smrtť, ať ji mi ráčí dáti bez strachu zlého podstúpiti; pakli jest k našemu lepšímu, aby mě vám ráčil navrátiti, i tam i zasě jeda bez poškvorny, abychom ještě spolu v jeho zákoně se poučili, a Antikristových sietí něco porušili, a budúcím bratřím po sobě dobrý příklad ostavili. Již snad více u Prazě mne před smrtí neuzříte! Pakli mocný bůh mě vám ráčí vrátiti, tiem se veseleji uzříme, a ovšem když v radosti nebeské spolu se shledáme. Bůh milosrdný, jenž svým dává pokoj jistý zde i po smrti, jenž jest vyvedl pastýře velikého krvi jeho vylitím, jenž jest našeho spasenie věčné svědectvie, rač vás ve všem dobrém způsobiti, aby plnili jeho vóli v svornosti bez roztrzenie, aby majíce pokoj v ctnostech, došli věčného pokoje, skrzě pána našeho Jezu Krista, jenž jest bůh věčný a člověk pravý, z panny Marie porozený, jemuž jest chvála a bude na věky se všemi vyvolenými, s nimiž, v pravdě setrvajíc, v radosti budeme přebývati. Amen. Datum anno domini MCCCCX(I)V post festum sancti Venceslai in recessu ad Constanciam.

*) V rkp. přetrženo: (viece) než jest bylo proti našemu milosrdnému vykupiteli.

7.

Z Kostnice, dne 16 Listopadu 1414. *)

Pokoj vám od pána boha a od Ježíše Krista, aby hrie-
chov sě varovali, v jeho milosti přebývali, v ctnostech prospí-
vali, a po smrti v radost věčnú vstúpili. Najmilejší! prosím,
aby jsúce živi vedlé božieho zákona, pilni byli svého spasenie,
slyšíce slovo božie v opatrnosti, aby nedali sě zklamati poslóm
Antikristovým, jenž hříechy lidu lehčie, z hříechu netreskeí,
svým starším pochlebují, hříechov lidu neoznamují, sami sě
velebie, z svých skutkov honosie, moc svú veličie, ale pána
boha Ježíše v pokoře, v chudobě, v trpělivosti a v práci ná-
sledovati nechtie. O nichž prorokoval jest milostivý spasitel,
řka: Vstanú falešní prorokové a svedú mnohé. A vystřiehaje
své věrné, die: Varujte sě od falešných prorokov, jenž přichodie
k vám v rúše ovčiem, a vnitř jsú vlčie hltaví: po ovoci jich
poznáte je. Jistě potřebie jest veliké věrným křesťanóm, aby
pilně sě ostřiehali; neb die spasitel, že i vyvolení byli by
svedeni, by to mohlo býti. Protož najmilejší! bděte, aby lesť
ďábelská vás nepodtrhla, a tiem buďte pilnější, čím více An-
tikrist sě protiví; súdný den sě blíží, smrt mnohé trútí, a sy-
nóm božím nebeské sě královstvie blíží; pro něž své tělo
krofte, smrti sě nebojte, spolu sě milujte, a pamětí, rozumem
i volí v bohu vždycky stojte. Den súdný buď vám před očima
hrozný, aby nehřěšili, a radost věčná, aby po nie túžili, umu-
čený spasitel, aby s ním pro něho mile trpěli: neb když jeho
umučenie ku paměti přivedete, tehdy mile protivenstvie pod-
stúpíte, lánie, haněnie, bitie, i vězenie, a bude-li vôle jeho, i
smrt tělešnú pro jeho svatú pravdu. Viete, najmilejší! že ha-
něním na nás sě Antikrist osopil, a ještě mnohým na vlasě
neuškodil, jakožto i mně, ač sě je velmi obořil na mě. Protož
prosím vás, abyste snažně pána boha prosili, aby mi ráčil dáti
múdrost, trpělivost, pokoru i statečnost k setrvání v své
pravdě. Již mě jest dovedl do Konstancie beze všie přiekazy,
a na všie cestě, jeda zjevně jako kněz, a sám sě hlasitě ozna-

*) Z rkp. Musejního, str. 28.

muje lidu, ve všech miestech nenalezl sem zjevného nepriateľa, aniž bych jich měl mnoho v Konstanci, kdyby české žakovstvo, jenž lanžuje po obrocích a po lakomství, lidí na cestách nesvodilo. A ufámť milosrdnému spasiteli i vaše modlitbě, žeť stanu v pravdě boží až do smrti. Vězte, žeť sú pro mě nikdy služby nestavili, ani v Konstanci, v niež jest sám papež za mne slúžil. Buďtež pánu bohu poručeni, milosrdnému Ježíšovi, bohu pravému, synu čisté panny Marie, jenž jest nás svú ukrutnú a ohavnú smrtí vykúpil bez našeho zaslúzenie od muk věčných, od moci ďabľovy a od hříecha. Psán list v Konstanci na den svatého Otmara *), dobrého sluhý pána našeho Jezu Krista, jenž jest požehnaný na věky. Amen. Mistr Jan Hus, kněz a sluha boží v naději.

8.

Ze žaláře, dne 19 Ledna 1415. **)

Buoh s vámi rač býti, aby proti zlosti, proti ďáblu, proti světu a tělu stojiece setrvali. Najmilejší! prosím vás já v žaláři sedící, jímž se nestydím, pro pána boha v naději trpě, jenž jest navštívil mne milostivě i nemocí velikú a opět uzdravil, přepustil nepřátely velmi tuhé, ty, jímž sem já mnoho dobrého činil a srdečně je miloval! Prosím vás, prostež pána boha za mě, ať se mnú ráčí býti, v němž samém naději mám a v vaše modlitbě, žeť mi dá setrvati v své milosti až do smrti. Ráčí-li mě nyní k sobě pojieti, buď jeho svatá vůle; pakli ráčí navrátiti, také buď jeho svatá vůle. Jistě třebať mi jest veliké pomoci, avšak viem, že on nepřepustí na mě ničádného utrpenie, ani pokušenje, jedno pro mé i pro vaše lepší, abychom jsúcě zkúšeni a setrvajíce velikú odplatu vzeli. A vězte, že ten list, kterýž sem vám po sobě ostavil, velmiť sú jej nepřítelě v latinu přeložili lživě, a artikulóv proti mně

*) Nad řádkem připsáno touž rukou: Feria sexta post Martini.

**) Z rkp. Mus. str. 37.

a tolik kusův vydávají, že mám dosti psáti, často odpovídaje z žalářě, a není člověka, jenž by poradil, kromě milosrdného pána Ježíše, jenž jest řekl svým věrným: Dám vám ústa a moudrost, již nebudú moci odolati všichni protivníci vaši. O najmilejší! pomněte, žež žádostivě pracoval sem s vámi, a vždy žádám vašeho spasení, i nyní, jsa v žaláři a u velikém pokušení. Psán v sobotu ten den před svatým Fabiánem. *)

9.

**Panu Jindřichu Škopkovi z Ústí,
dne 9 Června 1415. **)**

Domino Henrico Skopek literam pergameni dirigatis, quia in sui memoriam semper eam in carcere servavi, et composui illum cantum, quando fui ociosus.

Pane Jindřišě, věrný v bohu příteli! pomni, co's dobrého se ote mne naučil, a plň, aby v radost věčnou skoro přišel. Pomni, žež sem řekl: Ufám bohu, že mi dá věčšie pokušení trpěti! Psán list v neděli před svatým Vítem, v čekání smrti.

10.

Dne 10 Června 1415. *)**

Mistr Jan Hus, v naději sluha boží, všem věrným Čechům, jenž pána boha milují a budú milovati, žádost svú vzkazuje, aby pán buoh dal jim v své milosti přebývati i skonati, a v radosti nebeské na věky přebývati. Amen. Věrní a v bohu milí páni, panie, bohatí i chudí! prosím vás a napomínám, aby pána boha poslúchali, jeho slovo velebili a rádi

*) Dole poznamenáno písmem červeným a le touž rukou: Hanc dominus Hawliko, adhuc existens in Bethleem, per se populo in sermone legit et manifestavit in carta distraeta dicendo in haec verba: Ha ha! Husi již se papíru nedostává!

**) Z rkp. Mus. str. 100.

***) Z rkp. cíś. dvorské bibliotéky ve Vídni č. 4557, fol. 145 p. v. a z rkp. Mus. str. 72.

slyšeli i plnili. Prosím vás, aby pravdu boží, kterúž sem z božieho zákona psal, a z řečí svatých kázal a psal, aby se té drželi. Prosím také, ač by kto ode mne slyšal na kázání neb súkromě co proti pravdě božie, aneb ač bych kde psal, jenž, ufám bohu, toho nenie, aby toho nedržal. Prosím také, ač kto viděl jest mé lehké obyčeje v mluvení aneb v skutciech, aby se jich nedržel, ale aby za mě boha prosil, aby mi ráčil odpustiti. Prosím, abyste kněží dobrých obyčejův milovali a vebili, a je ctili, a zvláště, jenž pracují v slovu božiem. Prosím, aby se varovali lstivých lidí, a zvláště kněží nehodných, o nichž die spasitel, že jsú v rúše ovčiem, a vnitř vlei hltaví. Prosím pánův, aby své chudině milostivě činili a právě je zpravovali. Prosím měštěnov, aby své obchody právě vedli. Prosím řemeslníkův, aby věrně své díelo vedli a jeho požívali. Prosím sluh, aby svým pánům a paniem věrně slúžili. Prosím mistrův, aby jsúce dobře živi, své žáky věrně učili: najprvé aby boha milovali, pro jeho se chválu učili, a pro prospěch obce a pro své spasenie: ale ne pro lakomstvie, ani pro světské zvelebenie. Prosím studentův i žákův jiných, aby mistrův svých v dobrém poslúchali i následovali, a aby se pilně pro boží chválu a pro spasenie své i jiných lidí učili. Prosím všech spolu, aby pánóm: panu Václavovi z Dubé odjinud z Leštiny, panu Janovi z Chlumu, panu Jindřichovi z Plumlova, panu Vilémovi Zajieci, panu Myškovi, a jiným pánóm z Čech i z Moravy, i věrným pánóm Polského králevstvie děkovali i jich pilnosti vděčni byli, že oni jako boží stateční obránce a pomocníci pravdy postavili sú se proti všemu sboru častokrát, i dovodiece, i odpoviedajíce k vysvobození mému, a zvláště pan Václav z Dubé a pan Jan z Chlumu, jimž věřte, což budú praviti: nebť sú byli v sboru, když sem já odpoviedal, po niekoľiko dní; oniť vědie, kteří Čechové a kterak mnohé a nehodné věci sú na mě vedli, kterak vešken sbor proti mně křičal, kterak sem já odpoviedal, co sú na mě žádali. Prosím vás také, aby za Královu Milost, Římského a Českého krále, pána boha prosili, a za Královú svú, i za pány, aby milý pán böh s nimi i s vámi přebýval milostí nynie a potom u věčné radosti. Amen.

Psal sem list tento vám v žaláři v okovách, čakaje na zajtršie na smrť odsúzenie, maje plnú naději v bohu, abych

pravdy božie neustupoval, a bludův, kteréž sú na mě křiví svědkové svědčili, abych se neodpřisáhl. Kterak se mnú pán bůh milostivě činí a se mnú jest v divných pokušeníech, poznáte, až se u boha v radosti s jeho pomocí shledáme. O mistru Jeronymovi, mém milém tovařiši, nic neslyším, než že jest v těžkém vězení, čakaje smrti jako i já, a to pro svú vieru, již jest statečně Čechóm ukazoval. A Čechové, najukrutnější naši nepřítelé, dali sú nás jiným nepřítelóm v moc a u vězenie! Prosím, aby za ně boha prosili. Také prosím vás, zvláště Pražané, aby na Bethlém byli laskavi, dokud pán bůh popřeje, aby v něm božie slovo kázali: pro to miesto ďábel se rozhněval a proti němu farářův a kanovníkův popudil. spatřiv, že jeho královstvie v tom miestě se rušilo. Ufámť pánu bohu, žeť to miesto zachová do své vôle a učiní v něm prospěch věčší skrzě jiné, než jest skrzě mě nestatečného učinil. Také prosím, aby se milovali, dobrých násilím tlačiti nedali, a pravdy každému přáli. Dán list v noci u pondělí před svatým Vítem, po dobrém Němci.

11.

Panu Jindřichovi Škopkovi, dne 13 Června 1415. *)

Pán buoh buď s tebú, milý pane! Lístek tvój přišel ke mně v středu před hodem svatého Víta, ježž sem radostně viděl, ač sem čakal na smří otsúzenie, sedě v žaláři v okovách. Prosím, pane milý! aby tak byl živ, jakož zákon boží velí, a zachovával to, což si ote mne slyšal, a jest-li co nehodného, aby nechal. Ale ufám svému spasiteli, žeť sem nic tebe neučil, což by bylo proti jeho svaté milosti. Mnoho psáti nemohu, ale krátčěť to pravi: aby vždy přikázanie božie před svú myslí měl, chudinė milostiv byl, pýchy nechal. skrovně živ byl. A toto pomni:

Quid sis, quid fueris, quid eris, semper mediteris.

Quid loqueris, ubi. de quo, cur, quomodo, quando.

*) Z rkp. Vídeňského fol. 153 a z rkp. Mus. str. 87.

Milý pane! pomni na mě a pozdrav panie své, čeledi i známých; neb již, zdá mi se, mne za živa neuzříš, nebť čekám již na smrt' otsúzenie. Dán list feria V ante diem S. Viti.

Buoh s vámi, milí Čechové! i se mnú hříšným, pro jehož svatý zákon trpím. Milému panu Jindřichovi Škopkovi.

12.

Dne 24 Června 1415. *)

Mistr Jan Hus, v naději sluha boží, všem věrným, jenž boha a jeho zákon milují a budú milovati, žádost' svú, aby v pravdě přebývali, a v milosti boží prospívali, a do smrti statečně stáli. Najmilejší! napomínám vás, aby se nelekali, ani ustrašiti se dali, proto že sú mé knihy k upálení odsúdili. Pomněte, žeť sú svatého Jeremiáše prorocत्वie, jež jest buoh kázal psáti, spálili, avšak sú toho, což jest prorokoval, neušli; neb po spálení kázal jemu pán buoh tůž řeč, a ještě více přidav, napsati. Jakož se stalo: on pravil, sedě u vězení, a Baruch svatý psal, jenž byl jeho písar. Toť psáno stojí v XXXVI kapitole. Také v knihách Machabeorum psáno jest, že sú spálili zákon boží, a ty, kteříž sú jej měli, mučili. Potom v novém zákoně svatě pálili sú s knihami božího zákona. Také kardinálové tupili sú a pálili knihy svatého Řehoře, a chtěli sú všecky spáliti, ale pán buoh skrzě jediného jeho žáka Petra obrátil jest. Také sv. Jana Zlatoustého sbor kněžský dvój za kacieře jest potupil: avšak pán buoh milostivý jich lež po smrti sv. Jana jest ukázal. Tyto věci majíce před očima, nedajte sebe uhroziti, aby což sem psal, nečtli, aneb aby jim knihy své dali ku pálení. Pomněte, co jest nám spasitel milosrdný na výstrahu pověděl Mat. 24: že před súdným dnem bude také náramné trápenie, že od počátku světa nebylo, aniž potom bude, tak veliké, že, by to mohlo býti, i vyvolení byli by uvedeni v blud; ale budú dnové ukráceni pro vyvolené. To pamatujíce, najmilejší! stojte pevně; neb ufám bohu, žeť se vás Antikristova škola lekne a necháť vás u pokoji, a sbor

*) Z rkp. Víd. fol. 142, a z rkp. Mus. str. 75.

z Kostnicě do Čech nepřide! nebť mám za to, žeť mnozí
 prvé z toho sboru zemrú, než na vás knih dobudú; a z toho
 sboru rozletief sě po světě jako čápi, a když zima přide, po-
 znajíť, coť sú létě učinili. Znamenajte, žeť sú svú hlavu za
 kacieře potupili! Nu odpovězte, kazatelé! jenž kázete, že
 papež jest buoh zemský, že nemóž hřešiti, že nemóž svato-
 kupčiti, jakož pravie juristi, že papež jest hlava všie cirkve
 svaté, již velně dobřě zpravuje; že on jest srdce cirkve
 svaté, již živí duchovně; že on jest studnicě, z niež všecka
 moc teče a dobrota; že on jest slunce cirkve svaté: že
 on jest útočiště bez nedostatka. *) k němuž každý křesťan
 musí sě utiekati. Aj, již jest ta hlava sfata, buoh zemský
 svázán, již jest v hřiešiech ohlášen, již jest studnice přeschla.
 slunce zatmieno, srdce vytrženo, a útočiště z Konstancie
 uteklo, a již zavrženo, aby nižádný k němu sě neutiekal! sbor
 ho potupil za kacieře, že jest otpustky a biskupstvie a jiné
 věci i obroky prodával: a ti sú ho odsúdili, z nichž mnozí sú
 od něho kupovali, a druzí mezi jinými kupčili! Tu jest byl
 Jan, biskup Litomyšlský, jenž jest dvakrát o Pražské arcibi-
 skupstvie tržil, ale jiní sú ho předkúpili. O proč sú prvé
 břěvna z svého oka nevyvrhli? Však jich právo die: jest-li
 kto, že by kterého duostojenstvie penězmi dobyl, aby ho byl
 zbaven. Aj, prodavač. i kupec. i litkupník neb přímľuvce zevně
 pohaněni buďte! Svatý Petr pohaněl jest Šimona a proklel,
 že jest chtěl dar ducha svatého kúpiti: tito prodavače sú po-
 haněli a prokleli, a sami kupci a litkupníci sú ostali, a také doma
 prodávají! V Kostnici jest biskup, jenž jest kúpil, a druhý, jenž
 jest prodal, a papež od svolenie penieze vzal. Též jest i v Če-
 chách, jakož vám jest svědomo. O by pán Ježíš byl řekl ke sboru:
 Kto z vás jest bez hřiecha svatokupeckého, ten potup Jana pa-
 peže! zdá mi sě, že by jeden po druhém byl vyběhl. I proč sú
 před ním klekali, nohy jeho líbali a najsvětějším otcem ho nazý-
 vali, věduce, že jest kacieř, morděř a němý hřiešník, jakož sú
 naň ty hřiechy vynesli? Proč sú ho kardinálové ku papežství zvo-
 lili, věduce, že jest tak zlý morděř, že zabil jest najsvětějšieho
 otce? Proč sú přěpusťili jemu svatokupčiti, když jest byl pa-

*) Rkp. Víd.: bezdného statka.

pežem, jsúce rádce proto ustavení, aby dobrě radili? I zdali ti nejsú vinní, jenž sú i sami s ním svatokupčili? Proč, dokud jest neutekl z Konstancie, nižádný nesměl jemu nic říci, než najsvětější otče? Neb sú se ještě báli; ale když ho ruka světská popadla z božieho přepuštění aneb vuole, tehdy sú se inhed spikli, umluvivše se, aby nikoli nebyl puštěn. Jistě již se zlost a ohavnost i hanba Antikristova oznámila i na papeži i na jiných v sboru; již věrné sluhý božie nyní mohou znamenati z řeči svého spasitele, co jest mienil, řka: Když uzříte ohavnost na místě zpusilém, jenž jest prorokoval Daniel. Kto čte, rozuměj. Ohavnost veliká jest pýcha, lakomství, svatokupečství na místě zpusilém, to jest, v duostojenství, jenž jest pusto od pokory, lásky a jiných ctností: jakož zřetně vidíme na těch, jenž drží úřad a duostojenství. O by bylo lze popsati zlosti, aby věrné sluhý božie se jich ostřiehali! rád bych; ale ufám bohu, že dá jiné po mně statečnější, než jsú nyní, jenž lépe oznámie zlost Antikristovu, a nasadie svých životův k smrti pro pravdu pána Ježíše Krista, jenž dá vám i mně věčnou radost. Amen. Psán list na svatého Jana Křtitele, v žaláři vuokových, v paměti té, že Jan také v žaláři vuokových pro boží pravdu jest stát.

13.

Dne 26 Června 1415. *)

Mistr Jan Hus, v naději sluha boží, všem věrným Čechům, jenž boha milují a budú milovati, žádost svú i modlitbu nestatečnou vzkazuje, aby v milosti božie přebývali, v nie dokonali a s bohem na věky přebývali. Věrní a milí přátelé a v bohu milí! Ještě mi jest to v mysl padlo, aby znamenali, kterak sbor pyšný, lakomý a všie ohavnosti plný potupil jest knihy mé české, jichž jest ani slyšel, ani viděl; ač by je slyšel, tehdy by jim nerozuměl. Neb v sboru byli sú Francúzi, Vlaši, Engliši, Hišpani, Němci, a jiní jiných jazykův; jedné ač by jim co rozuměl biskup Jan Litomyšlský, jenž jest tu byl,

*) Z rkp. Víd. fol. 140 p. v., a z rkp. Mus. str. 74.

a jiní Čechové nabadači, skapitolú Pražskou i Vyšehradskou, od nichž pošlo jest pohanění pravdy božie i naše země České, již já mám v naději za zemi nejlepší viery, znamená žádost k slovu božiemu a k obyčejům. O byste viděli ten sbor, jenž se nazývá sborem nejsvětějším, a že nemůž poblůditi! jistě spatřili by ohavnost převelikú, o niež sem slyšal obecně od Švábuov. že Konstancie neb Kostnice, jich město, za třiceti let nezbude hřiechův, které jest spáchal ten sbor v jich městě; a řku více: že sú se všichni pohoršili tiem sborem, a plvali sú druzí, vidúce ohavné věci! A já vám praví, že když sem stál před tiem sborem prvý den. spatřiv, ano nižádného řádu nenie, řekl sem hlasitě, když sú všichni mlčeli, takto: Mněl sem, by věčšie poctivosť, dobrota a lepší řád byl v tomto sboru, než jest. Tehdy najvyšší kardinál řekl jest: Kterak mluvíš? na hradě si pokorněji mluvil! A já sem odpověděl, řka: Neb na hradě nižádný proti mně nekřičel; ale tuto všichni křičie. A poněvadž takým neřádem šel jest ten sbor, jenž jest více zlosti učinil než dobroty, věrní a v bohu milí křesťané! nedajte se uhroziti jich vynešením, jenž, ufám bohu, jim neprospěje: oniť se rozletie jako motýli, a jich ustavenie stane jako paučina! Měť sú chtěli ustrašiti, ale nemohli sú božie pomoci ve mně přemoci. Písmem sú proti mně nechtěli jíti, jakož sú slyšeli páni milostiví, jenž sú stáli statečně podle pravdy božie, váživše se všie hanby: Čechové, Moravané i Poláci, avšak zvláště pan Václav z Dubé a pan Jan z Chlumu; neb ti sú stáli, jež jest král Zigmunt sám pustil v sbor, a slyšeli sú, že když sem řekl: Žádám naučení! psal-li sem co zle, chci naučen býti! Tehdy kardinál najvyšší řekl jest: Poňavadž chceš býti naučen, toť naučení: máš odvolati, jakož padesát mistrův svatého písma nalezlo jest. Aj, kraššie naučení! Tak by svatá Kateřina, dievka mladá, měla by byla ustúpiti pravdy a viery pána Jezu Krista, proto že padesát mistrův proti nie jest bylo. Ale stála jest drahá dievka až do smrti, a mistry jest ku pánu bohu přivedla, jichž já hřiešný nemohu přivesti! Toť vám píši, aby věděli, žeť sú, nižádným písmem, ani kterými duovody mne nepřemohli, než lstí sú mne hledali a hrozami, aby mne navedli k odvolání a k odpřisáhání. Ale milostivý pán buoh, jehož

sem zákon velebil, byl jest se mnú i jest, a ufám bude do skonanie, a zachová mě v své milosti až do smrti. Psán list v středu po svatém Janu Křtiteli v žaláři v okovách, v čekání smrti; avšak pro tajemství boží nesmiem říci, by toto byl můj list poslední, neb ještě buoh všemohúcí móż mě zprostiti.

14.

Dne 27 Června 1415. *)

Buoh s vámi! Měv veliké domněnie z mnohých příčin, psal sem, jako bych měl zajtra skonati; již opět znamenav prodlenie smrti, píši vám, milostiví a věrní přátelé v bohu! ješče abych svú vděčnost ukázal, dokud najdéle mohu, maje vždy utěšenie, že mohu k vám mluvit po lístku. A pravím vám, že pán buoh vie, proč prodlévá mú smrti i mého milého bratra, mistra Jeronyma, o němž mám naději, že svatě umře bez viny, a že statečnějše se má i trpí, než já nestatečný hříšník. Dal nám pán buoh dluhý čas, abychom své hříchy lépe spamatovali a jich statečně želeli; dal nám čas dluhý, aby veliké pokušenie sňalo hříchy veliké, a přineslo utěšenie; dal nám čas, abychom pamatovali svého krále, pána boha, Ježíše milosrdného hrozně pohaněnie a smrt ukrutnú, jeho vážili, a proto milej trpěli; abychom také pomněli, že ne-nie s hodov tohoto světa jíti na hody onoho světa; abychom pamatovali, že skrzě mnohá utrpenie světi sú vešli v nebeské království: někteří po kusu řezání, jiní vrtání, jiní vaření, jiní pečení, jiní za živa dřieni, za živa pohrabání, kamenování, křižování, mlení mezi žrnovy, vláčení, topení, pálení, věšení, po kusu trhání, a prvé pohaněnie, žalařování, biti, okování. A kto móż všechny muky vypsati, kteréž sú i v novém i v starém zákoně syětí pro pravdu boží trpěli, a zvlášče ti, jenž sú kněžskú zlost treskali a proti nie kázali! a divná věc bude, ktož ny-nie neutrpí, bude-li státi statečně proti zlosti, a zvlášče proti kněžské, jenž sebe nedá dotknúti! A již jsem tomu rád, že

*) Z rkp. Víd. fol. 144 p. v., a z rkp. Mus. str. 81.

sú mé knížky musili čisti, v nichž jest zlost jich otevřena; a viem, že sú je pilnějie přečtli než svaté čtenie, chtěece bludy naleznúti. Dán list ve čtvrtek před vigíljí svatého Petra u večer. Amen.

15.

Dne 29 Června 1415. *)

Valde gaudeo, quod dominus Wenceslaus vult ducere uxorem et mundi varietatem aufugere. Et revera tempus est, quia jam multum equitavit per regna, multum hastilusit, corpus fatigavit, pecunias exposuit et animam offendit; imo jam restat haec abjicere et in quiete domi cum conjuge servire deo et servos habere proprios. Lépe bude doma bohu slúžiti, bez hřiechův a bez práce dobré bydlo mieti, ano jiní slúžie, než pracovati těžce druhdy z nelibosti, životem jistu nebyti, a jinému vždy v ruce hleděti. Toto jemu, věrnému mému dobroděnci, přečteno i ukázáno buď. Ještě pán buoh vždy svú mocí Hus při životě drží a bude držěti, dokud ráčí, proti pyšnému, lakomému a rozličně hřiešnému sboru, v němž pán buoh zná, kto jsú jeho! In die sanctorum apostolorum Petri et Pauli datum ad coenam.

16.

**„Přátelóm děkuje z dobroděníe dolepaným,
a jim píše.“**)**

Buoh s vámi! a rač vám dáti odplatu věčnú, že ste mi mnoho dobrého činili. Ještě pro mě, ač snad mrtvého na těle, panu Janovi, věrnému a statečnému rytieři, a mému dobrému dobrodějci, nedajte škodnu býti. prosím pro pána boha, milý pane Petře mincemejstřě, a paní Anno! Také prosím, aby dobře živi byli, boha poslúchali. jakož ste slýchali. Králové, mé mi-

*) Z rkp. Víd. fol. 152, a z rkp. Mus. str. 86.

**) Z rkp. Víd. fol. 152. a z rkp. Mus. str. 87.

lostivé panie, deĹkujte ote mne ze vřeho dobrého, jeř jest mi činila. Čeledi své pozdravte i jiných věrných přátelův, jichž nelze jest popsati. Prosím také všech, aby za mě pána boha prosili i jeho svaté milosti: skoro se shledámy s jeho svatú pomocí. Amen. Psán list v čekání otsúzenie na smř v žaláři v okovách, jeř ufám trpím pro boží zákon. Pro pána boha nedajte hubiti dobrých kněží! Mistr Hus, v naději sluha boží.

Petre, amice carissime! pellicium serva tibi in mei memoriam.

Pane Henrichu Leř! buď dobře živ s svú manželkú a deĹkujř z dobroděnství; buď buoh tvá otplata!

Věrný příteli, pane Lidhéři s paní Margretú, s panem Skuočkem, s Mikeškú, i s jinými: daj vám pán bůh věčnú otplatu za práci i za jiné dobroděnství, které ste měli se mnú.

Věrný a milý mistrě Křiřfane! buď pán bůh s tebú.

Mistrě Martinku, učedlníče! pomni, co sem tě věrně učil. Mistrě Mikuláři, kněže Petře králové, i jiní mistři i kněže! buďte slova bořieho pilni. Kněže Havlíku! kař slovo bořie. A všech prosím, aby byli ustaviční v bořie pravdě.

O v i e ř e. *)

(Úlomek.)

- Ale ta viera tolíko sama nížadného nespasí konečně; neb tak věříme člověku, ale v člověka nic. I tak die svatý Beda: Věříme člověku, ale ne tak úplně, jakžto bohu, ale k víře příhlédajíc. A tak přikáže-li neb povie nám co papež, nebo biskup, a sjedná se s volí boží a s písmem svatým, v tom jim máme věřiti; pakli se kde nesjednávají s písmem svatým a s zákonem božím, v tom jim nemáme věřiti, ani jich máme poslouchati. Ale v boha věřiti¹⁾, podlé řeči svatého Augustina na čtenie svatého Jana, jest věřiti, že bůh jest svrchované dobré. Věřiti o bohu dále jest věřiti, že jest stvořitel, vykupitel a zachovatel všeho světa. A tak o jiných dokonalých věcech, ještě bohu příslušejí. A tomu všemu věrie židé i pohané a zatracenci, však proto spaseni nebudú. A tak my věříme, že cierkev svatá jest, že matka božie jest, že papež jest: (ale) v ně nevěříme: neb jich nemáme milovati nade všechny věci; neb jinak bychom je milovati měli nad boha, jehožto samého nade všechny věci máme milovati.

A tepruv čtvrté, věřiti v boha jest: jeho nade všechny věci milovati, věriece v něho jíti skrzě následování skutečné jeho života svatého; dále, věriece jeho se přidržeti srdcem. láskú a věrú živú, a v jeho těla skrytého údy se vtěliti, jichžto

*) Z rkp. Mus. z r. 1412 (23, B. 23, fol. 1).

¹⁾ Rkp. Alle w krista wyerzyty boha.

on Kristus jest hlava, tak abychom každý úd Kristov, ješto jest náš bližní, milovali (jako) sě sami, a to pro buoh. Neb jakžto praví údové tělesní tak sě milují, že což sě jednomu dobrého děje, druhý¹⁾ sobě to učiněno počte; jako takto: dá-li kdo tvým nohám třěvice, an je nohám dal, ne ústóm, ani hlavě; též právě učiní-li kto co zlého nožě, a ji udeří ruka, hlava die: Proč mě tepeš? an nohu udeřil, a hlavy neudeřil; ale hlava želé nohy proto, neb jest úd téhož těla jako i noha: takéž právě jsmy údové Kristovy hlavy; každý má milovati každého, což sě jemu dobrého děje, z toho sě raduje, a což sě bližnímu děje zlého, toho velmi žele. Mámy-li to do sebe, tehdy smy živí údové Kristovi; pak-li toho do sebe nemámy, bojím sě, že jsmy snad mrtví údové, ješto nečijem bolesti jiných údov toho těla skrytého Kristova. A to dvojie milování hlava svých věrných údov, Kristus, ukáže v den súdný, jakož die svatý Matúš²⁾ v svém čtení v páté mezicietmó kapitule, kdy k dobrým die: Byl sem lačen, a nakrmili ste mě. Odpovědie jemu a řkúce: Kdy sme tě viděli lačného, a nakrmili smy tě? aneb žieznivého, a dali smy tobě píti? Odpovie jim král: Věru praví vám: což ste jednomu mému najmenšiemu učinili, mně ste učinili. Viz že sobě hlava pokládá učiněno, což údóm věrným jest učiněno dobrého; nebo za to dá odplatu králevstvie nebeského, když³⁾ jim die: Poďte požehnaní otcě mého, přijměte připravené vám královstvie od počátka světa. A také dá zlým pro nemilosrdenstvie konečné odplatu ohně věčného.

To jest právě v boha věriti, jakož's slyšal řeči svatého Augustina; tu sě shledámy, mnoho-li jest dobrých křesťanó(v), ješto bychom, napřed bez hříechu smrtnedného jsúce, boha nade všěchny věci milovali, jeho následovali, jeho sě přidrželi a veň sě milostí vtělili; a shledámy, že nás jest velmi málo takých křesťanov dobrých. Z toho dóvodu viery a poznání vezmi, že té viery živé zlí nemají, a což koli mají, mrtvú vieru mají: poněvadž jsúce odrězaní údové od těla Kristova smrtnednými hříechy, nepožívají živnosti duchovníe s jinými údy těla Kristova; jsúc také vyobečovaní z uobče svatých, a

1) druhdy. 2) matvey. 3) kdym.

v kletvė jsú božie, kteréž konečně potvrdí v den súdný Kristus, když jim die: Jdětež zlořečení do věčného ohně! Běda bude zajisté tomu, kohož tak kléti bude Kristus; neb sě věčně v obec svatých zasě nevrátí, aniž bude, kto by jeho rozhrěšiti mohl. O té zlė viere mrtvé die svatý Jakub: že viera bez dobrých skutkův jest mrtva. Nebo jakož právě mrtvý, maje zevnitřní způsob člověka, ani jie, ani pie, ani které živosti požívá jako prvė, dokudž jest byl živ a požíval: takéž právě, ktož jest v hřiechu smrtedlném, má vieru mrtvú; což koli činí, to jest všechno mrzké před tváří boží, a tak ani jie dostojně neb duchovně tělo Kristovo, ani posvátně pie krev jeho svatú, ani v čem požívá obecnstvie svatých: neb jesti úd umrlý, od těla od Kristova odřezaný smrtedlnými hřiechy. A taký nemá účastenstvie obce svatė, ani vzácnějšie viery k bohu než ďábel. O němž die svatý Jakub: že i ďablovė věří i třasú sě; ale že lásky nemají, konečně spasení nebudú: jakož i zlí zatracenci, živė viery nemajíce. Neb mělo-li by toliko je to spasiti, že Kristus umřel a že peklo pobojoval, a tak že z mrtvých vstal, a jiné články věriece bez ctnostných skutkův, tehdy by ďábel byl také spasen: neb on věří, že jest Kristus umřel, an jest stál při smrti na úhlu svatého křížě, jakož svědčí svatý Zachariáš prorok; ale že proto nebude spasen, ovšem zlí mrtvé viery nebudú spaseni.

Z toho dále věz, podlé¹⁾ řeči svatého Bedy, že nemámy věřiti v svatú cierkev; ale věřimy, že jest svatá cierkev obec všech svatých spolkem. A ta sě dělí na tři stránky: jedna jesti obec svatých, ješto zde bojují proti ďáblu, proti tělu, a proti světu; a ta²⁾ slove cierkev neb obec rytěřijících. Druhá stránka jest té obce, všichni, ješto sú v předpekli v mukách, ješto sú zde neučinili za své hřiechy dosti svatým pokáním, ač koli sú zemřeli bez smrtedlného hřiechu; a ta slove obec spících³⁾. Neb jako právě ten, ktož spí, nevládne sebú, ani co sobě zaslúží: takéž i ti, ktož sú v předpekli, nic sobě zaslúžiti nemohú sami, jedině v čemž požívají zaslúžení jiných svatých zde na světě, a od oněch v nebesiech; nebo sú spolu bratřie všichni, jedno dědictvie spolu mieti budú, královstvie

¹⁾ ze. ²⁾ tak. ³⁾ spassygyezych.

jeho; ačkoli tyto u předpekli pro neposlušensvie treskec, avšak jich konečně dědicstvie neodlúčí.

Z toho vezmi, že blúdie knězie, kteříž říckají: „Za siré dušé.“ Neb kterak ty mohú siré býti, kteréž mají otcě boha a krále nebeského, a matku cierkev svatú? A ti jsú všichni u předpekli, ješto mají k vysvobození čáku. Pakli mienie „siré dušičky“ ty, ješto jsú v pekle, tu pravdu pravie; neb jsú ty ovšem biedné a siré, a těchť se všemi modlitvami i mšemi na věky z pekla nevysvobodie.

Třetie stránka cierkve svaté jsú všichni světí, ktož jsú zde svítězivše¹⁾ nad nepřátely, nad světem, nad ďáblem a nad tělem, i radují se v blahoslavenství královstvie nebeského. Ty strany tři věříme obecně, (když dieme): „svatú cierkev;“ ale v ni nevěříme: neb jie nemámy více milovati než boha, jakož si slyšal dřieve.

Z toho výkladu viery věziž, podlé řeči svatého Bedy, že nemámy věřiti v papeže: neb nemámy jeho milovati nade všěchny věci; ale věřímy, že papež jest v řádu duchovním najvyšší. Také věřímy papeži, což přikáže hodného s zákonem písma božieho, že jeho mámy poslušni býti; pakli by co koli přikázal proti přikázání zákona a čtenie Kristova, nemámy jeho v tom, ani krále, ani kterého biskupa poslušni býti: neb jich tudy neposlúchajíce, boha poslušni budem. A tak sú řekli apoštolé biskupóm Jerusalémským, když sú jim proti zákonu božímu přikázali, aby nekázali ve jmeno Ježíše ukřižovaného; a oni sú odpověděli, že více mají boha než lidí poslušni býti.

Z toho dále vezmi, že nemámy věřiti v matku boží; ale mámy věřiti, že ona jest matka božie najdůstojnějšie, panna čistá, důstojnějšie nad každého svatého: ač jest jedna panna, ještoť jest choť Kristova, důstojnějšie nežli panna Maria; a tať jest cierkev svatá, obec všěch svatých, kteráž konečně s Kristem kralovati bude na věky. Neb panna Maria jest úd té cierkve svaté, nebyla by toho důstojensvie; a za tu cierkev, svú choť, Kristus jest umřel a dal se za ni na smrt, jakož die svatý Pavel, a netoliko za pannu Mariji. Tak my věřímy

¹⁾ neswytyczywsse.

o panně Mariji, ale v ni nevěřímy: neb nemáme věřiti v ni-
žádného, ani v jinú věc, jedno v otcě, v syna, v svatého ducha,
vše v jednoho hospodina. A tu vieru my na každý den vy-
znávámy, když ku prvně osobě otcě boha všemohúcieho,
v něhožto věriec takto vyznávámy vieru svú: Věřím v boha
otcě všemohúcieho. A druhé osobě syna božieho die viera
naše: I v Jezu Krista, sýna jeho jediného, pána našeho. A
třetí osobě ducha svatého (die viera naše: Věřím v ducha
svatého,) ješto jest jeden bůh s otcem i s synem, ačkoli tři
jsú osoby, však jedno božstvie.

A dále die viera naše: Věřím svatú cirkvev: tociž vě-
říme, že jest svatá cirkvev obecná, a ta jest všichni světi:
v nebesiech, i zde na světě, kteříž sú bez hříechu smrtného
i u předpeklí. Těch všech v spolek věřímy obcovanie, tak že
všeho dobrého, což se bohu děje ke cti a k chvále, všichni
v obec požívají tak, což každý toho najviece potřebuje. A toho
takýto příklad: V některé vsi jsú drahé a pastvy, anebo po-
tokové obecní, ješto k té vsi příslušejí; a těch každý v té vsi
požívá k své potřebě, jakž najviece móż, a všichni spolkem,
neb jest to obec. Takéž tuto rozoměj o obcovaní svatých:
jest-li že některá babička¹⁾, aneb strýček, jsúce bez hříechu
smrtného, a tak v milosti božie, spěj páteřík nábožně,
aneb jiný milosrdný skutek učiní, dá almužnu pro buoh, jsa
v milosti božie, toho všichni světi v obec požívají: i ti, kteříž
jsú v nebesiech — neb zvláštní z toho radost mají; i ti také,
kteří jsú u předpeklí, ješto zemřeli bez smrtného hříechu,
neučinivše zde dosti úplné za své hříechy, také v tom obcují
— nebo spieše z vězení z předpekelního, tímto dobrým
pomoc majíce, zproščení budú; i ti také, ktož zde jsúce v světě,
rytěrují proti nepřátelóm, proti ďáblu, proti světu, proti tělu
svému, v tom pateri, ve mši slúžení obcují, a v almužny dání
— nebo s pomocí těm (?) toho dobrého dopomohú, (že) sta-
tečnějie (proti) těm nepřátelóm bojujíce, je přemohú a nad
nimi vítězstvie obdržíe.

Z té řeči vezmi, že izádný vědomě jsa v smrtném
hříeše, nepožívá obecnstvie svatých. Dóvod toho: neb podle

¹⁾ babyczka shnyla.

řechi prvníc jest (od)řezán hříchem smrteľným od těla skrytého ciekve svatě; a že úd, kterýž jest tělesně mrtvý a od těla odřezáný, nepožívá živosti s jinými údy toho těla, od něhož jest odřezán: též právě dokudž jest člověk byl bez hřícha smrteľného, byl jest úd těla skrytého Kristova; neb jest byl jeden z počtu svatých, a požíval jest vše živosti duchovnie, jenž od hlavy Krista pocházic, s nimi; a když se jest odřezal od toho těla hříchem smrteľným, již se jest umořil a umrtvil na duši, kterůž jest prvé živila milost božic. Již také nepožívá nižádného dobrého, aby měl v čem s jinými svatými obecnstvie zde na světě, poněvadž jest úd mrtvý; a nebude-li snažně káti se toho plně zde, aby zase milostí boží k živosti těla Kristova byl přisazen a svým zaslúžením, v den súdný od tohoto blahoslaveného těla k hluku všech svatých odřezán bude Kristovým slovem, ješto jest meč najostřejší, když jemu se všemi zatracenci die: Jděte zlořečení do věčného ohně!

By to svatých obcovanie znamenali lidé, varovali by se hříechův velmi smrteľných, ani by sobě zvlášče modlitev a mší u nás kněží kupovali: neb by pevnú vieru a naději měli, že jsúc v naději a v milosti božic, a do sebe nižádného smrteľného hříechu nevěduce, všech požívají v obec modlitev i mší, což jich jest po všem světě. Ale že lidé netbají, ani jsú pilni, aby se úplně svých hříechův zpoviedali a pevně se jich káli, ale v nich vždy hlúbe tápají den ote dne; protož blázni mnějí, a zvlášče světsčí, by je toliko naše mše a modlitvy spasily, i kupují je u nás hojně. Myť druzí penízeky vezmem, a oni, nebudú-li se sami napřed snažně hříechův vystřiehati, a jich se konečně a úplně nepokajíc: na věky nedojdemy blahoslaveného svatých obcovanie! Protož, vy věrní! snažně se hříechův varujte, a minulých se kajte, srdečně želejíc, abyšte zde v naději s svatými v enostných skutciech obcovanie majíc, po tom obcování mohli dojítí života věčného blahoslavenstvie. O tom věčném blahoslavenství neb životu, kteraký jest a na čem záleží, pokládá svatý Jan v svém čtení v sedmnáste kapitule, a die takto: „Toť jest,“ tociž na němž záleží „život věčný; aby poznali“ bez omýlenie okem vnitřním rozumu „tě samého boha,“ tocižto otcě, i syna i ducha svatého, „a jehož si poslal, Jezu Krista.“ aby poznali očima tělesným, jeho

milovali: neb jest v jednotě s božstvím člověčenství v něm sjednáno.

Tuto pilně znamenaj, že Kristus túto pravdu čtenie svého zjevně ukazuje, kterak život věčný, a tak blahoslavenství naše, záleží napřed v bytu Trojice svaté, a dále na poznání, na milování, na kochání a na konečném a věčném a najutěšenějším odpočívání v Trojici svaté, každé duši blahoslavené. Neb v podobenství zde na světě tvá radost největší v tom záleží: buďto peněz, neb koní, aneb freje aneb jedenie aneb pitie; a tak což ty nejvíce miluješ, v tom největší radost máš. A že toho všeho v království nebeském nepotřebují svatí: aniž jidla, ani pitie; nebo ani tam jisti, ani píti budem, a nic jiného: a v tom rozkoš budem mieti, a také paměti tú ustrnem, že všie bicdy a psoty, které sme zde pro Krista a pro své hříechy trpěli, zpomenem, na dobrodění veliká a horlivá milování Kristova vzpomínajíce, kteráž nám v tu dobu učiní milostivě, a tak v milování svaté Trojice, v kochání bez zamúcenie na věky odpočívajíce.

A tak(é) věz, že vedlé vôle, rozumu a paměti jsme obraz a podobenství svaté Trojice nestvořené, totiž: otcě, syna a svatého ducha; neb jakož právě otec, syn, duch svatý jsú tři osoby a jeden buoh: též rozum, vuole a paměť jedna duše, abychom rozumem byli podobenství otcě boha, paměti k synu božiemu, a volí k duchu svatému. Protož který člověk dobrý vešken svůj rozum na to dá, aby svrchovaného dobrého boha poznaje, jeho dobrodění pamatuje, a volí svú ke všemu dobrému zdvihuje, tak se ukojí, že duše podlé těch tří mocí některak pohřížena bude a ustrne v kochání Trojice svaté, že rozumem úplně pozná Trojici svatú, jakož jest (poznal) volí svú, že ji volí nadě všechny (věci), a paměti rozpomínající se, že již s velikým utěšením a rozkoší odpočívá v tom: tehda ta(k) již úplně má blahoslavenství.

Z toho dále znamenajme, že blahoslavenství záleží nejprvé v božském bytu; druhé záleží na volení božském, že člověk již volí to; třetí záleží v poznání božském, že člověk již rozumem pozná božství, pozná jakož jest; čtvrté, v utěšeném odpočívání, kteréž pocházie z volenie božství. A protož podlé řeči svatého Augustina v knihách třinádstých o městu

božiem: „Blahoslavený jest ten, kterýž má, což chce, a nic zlého nechce,“ tohoto dokonalého blahoslavenství jsou zde na světě blahoslaveni (ti, kteříž) jsou bez smrtelného hříchu, nebo mají mnoho protiventství. Každý vyvolený boží trpěti musí pro jméno boží; neb ty, kteréž¹⁾ tento svrchovaný řemeslník, pán bůh, v svou pokladnici utěšení věčného zachováti zde ráčí, na světě ohněm pokušení a zamúcenie vyčištuje: poněvadž do města svrchovaného nice nemůže vnutí poškrvněného, jakož die písmo. Aniž toho blažení dokonalého světí v nebeském království sú dosáhli, poněvadž ještě jich těla zde nyní hníjí, a jich kosti hníjící tlejí: avšak proto nedostatku nemají v radosti vedlé duše, ani žádné tesknosti; neb ačkoliv chtějí, aby jich těla slavná byla, však nechťejí, aby se nyní stalo, poněvadž sú úplně svou vůli s bohem svolili. A že bůh nechce, aby nyní svá těla přijali, ale aby je přijali časem svým v den súdný: toho podle vůle božie čekají dne súdného, když konečně oslavená těla na se vezmúce zase, i vedlé těla i duše dokonalé (oslavenství) jmieti budú, dokonalá radost v nich ostane, a vidění z požívání svatě Trojice, a z plného poznání božství rozumem, a z seznání člověčenství Kristova očima tělesnými; z kterého obého převelikú rozkoš a v tom kochání(e mieti) budú, a zvláště z poznání božského: neb tam každý svatý bude věděti všecky věci, kteréž vie Kristus. Neb Kristus, jelikožto buoh nesmierný od věčnosti, všecky²⁾ věci vie; ale světí věděti budú, jakož jim milý bůh zjevíti ráčí časně a v smieru. A ten rozdiel (jest) mezi věděním a poznáním božským, a jiných svatých: neb bůh od věčnosti všecky věci zná, ale každý svatý časně bude znáti boha a jiného každého svatého; a v tom poznání každý svatý milovati bude každého svatého jako sám se; a tu tepruv úplně božie přikázání naplnie v milování božiem a bližního; a protož že každý svatý (z) každého bude jmieti takú radost jako z sebe samého. A toho světí dávají příklad tento: By byla jedna máte a měla deset synův, z nichž by každého jako sama se milovala, a když by každý z nich králem byl až do deseti, že by se radovala z každého, jako by sama královú byla. A že

¹⁾ kteryz. ²⁾ Ale wssyeccky.

y království nebeském každý svatý, buďto najmenší, bude milovati každého svätého jako sám se, a každý každého pozná úplně, (protož každý), buďto najmenší, bude mieti radost (z) na(j)věčšieho takú; jakožto sám z sebe, a nic méně. Protož, jakož dějí svěťi, bylo-li by lzě, aby pán buoh dal někomu zde na světě poznání radostí nebeských (n)a malý čásek taký, aby ten v nich velnul a ustrnul: zde, dokudž by na světě byl, nic by jiného nemyslí, jedině aby té radosti dosáhl, království nebeského. Jehož nám rač dopomáhati otec i syn i duch svatý, všě jeden hospodin. Amen.

Dodatek k listům, asi z l. 1413. *)

Milost a pokoj od pána našeho Ježíše Krista buď s vámi. Amen. Tyto věci praví pán bůh v rozdíle sv. Jeremiáše: Stojte na cestách a slyšte, a těžte se po cestách svatých, která by byla cesta dobrá, a choďte na ně a naleznete obvlázení dušem vašim. Stojte na cestách božích, kteréž jsou pokora veliká pána Jezu Krista, milosrdenství, trpělivost, život pracovitý, žalostivý a bolestný, a to až do smrti jeho ohavné; neb on sám milý spasitel die: Učte se ode mne, žeť já tichý jsem a pokorný srdcem. A v jiném místě die: Příklad sem dal vám, aby jakož já činil sem, i vy činili. A pán Ježíš poslušen jest byl svého otce milého až do smrti, a ovšem my hříšní více máme to činiti. Stojte na cestách, ptajíce se pilně, které vedú od věčné smrti k životu věčnému a ode všie biedy k věčné radosti. A ta cesta jest ctění pána všemohúcieho, a epištoly apoštolské, starý zákon, a také životové svatých, jenž sú položeni v zákoně božiem, jenž svítie svými životy jakožto slunce a měsíc a jiné hvězdy. Protož najmilejší bratří, i sestry v pánu bohu milé! prosím vás pro umučení syna božieho, abyste rádi chodili na kázanie, chodíe pilně poslúchali, poslúchajíce srozuměli, srozumějíce zachovali, zachovajíce aby se poznali, poznajíce se právě, aby poznali

*) V Časop. Česk. Mus. 1848, I, str. 406, z rkp. křižovnického v Praze z r. 1472, XXII, A. 4.

svého najmilejšího spasitele, poznajíce abyste jeho milovali ze všeho svého srdce, ze vše své vůle, a svého bližního jako sami se, a milující jeho s ním se radovali bez konce. Amen. Neb v tú dvů příkázání záleží vešker zákon, starý i nový. Stojte na cestě a slyšte, abyste pokání hodné činili; neb tudy vám se přiblíží království nebeské. Neb pokání pravé jest zdravie duše, navrácenie ctnosti, jakož sv. Bernard svědčí, řka: O pokání! zdravie duše, navrácenie ctnosti, rozptýlenie hřiechův, zkažení pekla, brána nebes, cesta spravedlivých, nasycenie blahoslavených! O přešťastný člověk, kterýžto pokání svaté miluje, a až do konce života ostříhá! Stojte na cestě boží, bratří milí, ustavičně rostuce v životě svatém, a nepřestávajte dobře činiti, nebo časem svým budete žíti v nebesích nepřestávající. Amen.

Kázani dvojě

o Antikristu a šelmě, která bojuje proti svatým.

(Z latiny přeložil kněz Viktorín Anxigín Skutečský. *)

Kázani první.

O Kristu a Antikristu, co by byl Antikristus a kterak z kněží povstane. Item odpor mezi Kristem a Antikristem.

Příští jeho vedlé díla Šatanova ve všeliké moci a znameních a zázracích lživých, ve všelikém svedení nepravosti v těch, kteří hynú, proto že lásky pravdy nepřijali, aby spaseni byli. A protož pošle jim buoh ducha bludu, aby věřili lži, aby súzeni byli všickni, kteří nevěřili pravdě, ale povolovali nepravosti.

II, Tes. 2.

Vyučiv sv. Pavel Tesalonické, žeby den súdný neměl přijíti, leč by patrné odstúpení od pravé víry předešlo, a Antikristus, když by již víra mnohých zhynula z udušení lásky a rozhojnění nepravosti, zjevil se, v těchto slovích trojí věc vypisuje: Nejprvé, která by hlava Antikristova byla? že ďábel, „jehožto,“ praví, „příští vedlé díla Šatanova,“ totiž s prací a pomocí ďáblův, kterýž jím docela vládnúti bude, „ve všeliké moci a znameních a zázracích lživých.“ Druhé, kteří by údobé Antikristovi byli? že ti, kteří skrze něho svedeni sú,

*) Z exempláře vytištěného v Magdeburce l. 1554 v 8.

„v těch,“ praví, „kteří hynú,“ totiž na které přepuštěno jest, aby hynuli, že v těch Antikristovo zklamání svú moc míti bude. Třetí, dotýká příčiny, proč by buoh na ně přepuštěl, aby svedeni byli? praví býti v tom jich příčinu, že „lásky pravdy nepřijali, aby spasení byli; a protož pošle jim buoh ducha bludu, aby věřili lži.“ I že pak Antikristus vyvýšeností Šatanovu velmi krásně vodín jest, netoliko chce, aby ho nevěrní, ale i vyvolení za nejsvětějšího měli, aby tak všechny společně v jedné propasti zavřel; potřebí jest tehdy věrným křesťanům mysli bedlivú slova božího poslouchati, a tak Antikristovo falešné učení z kořene vyvracet, aby sprostných lidí bludem oslepených s sebu bezpečně s odsúzením do věčného zahynutí netáhl.

Tomu pak aby se porozuměti mohlo: nejprvé sluší znáti, že každý, kdož jest proti Kristu a proti jeho evangelium, slove Antikristus, jakž sv. Jan v I kan. 2 praví. A jakož ste slyšeli, že Antikristus přišel, nyní Antikristové mnozí učinění sú. A ty pán Kristus, v evang. sv. Mat. 24, nazývá falešnými proroky. A tak všeliký ďábel anebo jeho úd slove opravdově Antikristus. A protož ti velmi bludí, kteří bez duvodu písma svatého smýšlejí, žeby Antikristus z pokolení Dan s ohnivú pecí a s jiným bohatstvím měl přijíti. Učitelé pak, kteří tak smýšlejí, nic vedlé písma prorockého k výkladu toho jména nemluví, a nébrž zdají se, jako by něco hádali, vedlé způsobu kněze neumělého. Jistá jest tehdy věc, že osoba z předzvěděných k zatracení oddělená jest jeden Antikristus, jako každý úd jeho; a ten bude jeden hlavní v zlosti velice zapálený.

Druhé, potřebí znáti, že Antikristus z kněží svuoj puod míti bude. Nebo poněvadž ne všickni kněží od boha sú potvrzení a poslání, musí to býti, že někteří pro vyvýšenost hluboce padají. Tak velikým Antikristem byl Jidáš s svými následovníky. Též Lucifer s svými tovaryši. A tak z pokolení nešlechtného, kteréž pošlo z Kaina, až do nejposlednějšího nešlechtníka. Též z Baláma až do těch, kteří ho následují, jakož praví apoštol Judas: „Běda těm, kteří na cestu Kainovu odešli a v bludu Baláma mzdú padli!“ Protož sv. Jan v II kan. píše: „Mnozí přišli svuodcové na svět; nebo kdož

nevyznává Ježíše Krista, že v těle přišel, tenť jest svuodce a Antikristus.“ A jinde v II kan. 4: „Najmilejší! ne každému duchu věrte, ale zkoušejte duchuov, jsú-li z boha: nebo mnozí falešní p̄roroci přišli na svět.“ A níže: „Duch, který dělí Ježíše, z boha není, a ten jest Antikristus, o kterém ste slyšeli, že přišel.“ A vykládá to, že Antikristus oddán bude světu, a že z kněžstva povstane. V ten také rozum pán, Mat. XXIV, mluvil: „Mnozí,“ praví, „přijdú ve jmenu mém, že: Já jsem Kristus! a mnohéť svedú.“ A ty naposledy jmenuje falešné křesťany; odkavadž se znáti dává, že z kněžstva povstanú. Nebo snadný toho rozum: když Antikristus hříchem velmi těžkým a lstivým bude Kristu odporný, kterýžto hřích bude traditoria hypocrisis, totiž zrádné pokrytství: nebo ďábel ví, že ono mnoho muože, a sprostní lidé pro zástěru, kterou přikrytý jest, nevelmi dobře ho spatřiti a poznati mohú, jakž pověděl sv. Pavel II Tim. 3: „Majíce zajisté spuosob pobožnosti, moci pak její zapírajíce.“ A sv. Petr v II kan. 2: „Byli pak falešní proroci v lidu, jakož i mezi vámi budú mistři lživí, uvozující sekty zahynutí.“ A skuoro všecka kanonika sv. Judy o té pobožnosti pokryté zmínku činí: že bez pochyby takový nástroj ďabluov jest příhodný, aby sprostný lid svodil.

Z toho pak ze všeho, což jest povědino, muože se v pravdě říci, že papež jmenovitě jest jeden veliký Antikristus, který má povahy, jakž níže jsú vypsány, z ynuknutí otce lži, jsúce odporny vždycky Kristu:

Nejprvé, jakož Kristus byl všecek pravdomluvný a přišel skrze pravdu, aby svědectví vydal o pravdě, anobřž on sám ta pravda jest: tak ten Antikristus jest všecek lhář, a přišel skrze lež, a všudy zpoléhá na lež: v slovích, v písmích, v životě, pravě, že nejbliže jde za Kristem, jako jeho věrný vicarius, totiž, náměstek, ješto od něho v obyčejích převelmi daleko jest. A to se poznati muože, že jest pravdě vždycky odporný, ačkoliv toho na sobě znáti nedá: neb praví, že přišel ve jmenu ukřižovaného.

Druhé, kdež Kristus vedlé pravé regule byl nejchudším: ten falešník ven z regule na bohatství bezpečně zpolehl; a kdež pán Kristus podání ďablovo, všecka království světa, za-

vrhl: on bláznivě mluví, že panuje nade vši zemí, a skrze jeho moc že králové kralují!

Třetí, kdež Kristus pod těžkou klatbou zapověděl, aby se nic neslušného zákonu božímu nepřidávalo: ten pak Antikristus ustanovuje novou víru a zákony, kteréžto věci v písmě svatém nikdež se nenacházejí, ale jeho víra a zákonové evangelium Kristovu zjevně jsou odporní.

Čtvrté, kdež Kristus vyvolil učedníky sprostné a chudé, a povolal více chatrných: tento falešník volí sobě slavné, dvojího srdce, chytré a převrácené filozofy.

Kázání druhé.

O pravém povolání kazatelův, o boji šelmy proti svatým a vítězství jejím, o vítězství také svatých.

A když dokonají svědectví své, šelma, která vystúpila z propasti, bojovati bude proti nim a zbije je, a těla jich lehnou po ulicích města velikého, které slove duchovně Sodoma a Egypt, kdež i pán náš ukřižován jest. A viděti budou i z pokolení, i z lidu, i z jazykův, i z národuv těla jich za tři dni a za puol, a nedopustí, aby těla jich pochována byla v hrobích. A kteří bydlejí na zemi, radovati a těšiti se nad nimi budou, a dary vespolek sobě posílají; nebo ti dva proroci trápili je, kteří přebývali na zemi. A po třech dnech a po puol duch života od boha všel v ně, i stáli na nohách svých. A bázeň veliká přišla na ty, kteří je viděli. A slyšeli hlas veliký s nebe, řkující jim: Vstupte sem. I vstúpili do nebe v oblace, a viděli je nepřátelé jich.

Apokalip. XI.

V těchto slovích zmínka se činí o hodných svědcích pravdy, kterých dva hůfy se scházejí, totiž otcův starého a nového zákona, nebo prorokův a apoštolův Ježíše Krista, u prostřed nichžto ta pravda, která se vtělila, až do Jerusáléma nejvyššího přinešena jest po všecky věky života tohoto. Jakož psáno v žalmu XCIII: „Svědectví tvá, pane, jsou pravá náramně,“ totiž co se ztahuje k zevné a neomylné pravdě, i k pravým svědkům té pravdy; jakož figurováno v III Mojž.

13, skrze špehéře země zaslíbené, z které hrozen hojný přinesli; a v zjevení XI, skrze dva svědky slavné, kteří mají moc nebe zavřít i otevřít, kteřížto s šelmú bojují bez přestání. Ti jsou svědkové od pravdy ze všech lidí vyvolení, od věčnosti předzvěděni, v čas povolání a zvelebení, pokavadž měli býti svědkové pravdy ke všem lidem věřícím: aby skrze to nemohl se žádný člověk vymluvit, který pravdě nevěří, anebo v nespravedlnosti pravdu zadržuje. Protož psáno v II sv. Petra I, že ne lidskú volí přinešeno jest někdy proroctví. ale duchem svatým vdechnutí jsúce mluvili svatí lidé boží. Jichžto hodnost k zjevení pravdy z toho, což povědino jest, poznati se muože: Nejprvé, že ne z případnosti, ale z předzvěděni za svědky vyvoleni sú, jakož psáno k Efezským I: že nás v něm, totiž v Kristu Ježíši, vyvolil před ustanovením světa, abychom svatí a nepoškvrněni byli. Druhé, že ne sami od sebe šli, ale povoláni jsúce, jakož psal sv. Pavel k židuom V: „Žáduj nepřipisuj sobě poctivosti, leč by kdo povolán byl, jako Aron.“ Týž k Řím. VIII: „Které předzvěděl, těch i povolal, a kterých povolal, ty i ospravedlnil.“ Třetí, že ne těch povolal, kteří vyznávají ústy, že boha znají. skutkem pak ho zapírají; ale kteří slovem a skutkem vyznávají. Čtvrté, že ne bojácnych a ženkýluov povolal, kteří v čas pokoje natáhnúce a vypustíce střelu svú. v den boje k střele nepravé obracují se, totiž: kteří na čas věří, v čas pak pokušení odstupují: ale mužuv stálých, velikých a zkušené síly, kteří by mohli přemoci nemúdré; jakož psáno v skutech IV: „Mocí velikú vydávali apoštolé svědectví vzkříšení Ježíše Krista.“ A o Kristu píše sv. Lukáš XXIII: že byl muž veliký v skutku i v řeči.

Vypsav sv. Jan svědkuov, kteří svědčí proti Antikristu, kázání, život a moc od boha jim danú, aby uvozovali všechny rány na lid nevěřící, a své aby do času uloženého snižovali, teď o nich trojí věc vypisuje: Nejprv, že přemožení a zmordování budú od šelmy. „A když,“ praví, „dokonají svědectví své, šelma, která vystúpila z propasti, proti nim bojovati bude. i přemuože je a zmorduje.“ Kdež znáti sluší, že všechny věci svým během jdú, a ne vždycky buoh dává svým sílu a moc, aby přemohli a snížili ty, kteří se jim protiví: ale tu moc

někdy jim odjímá, a nepřátelům je poddává, ano někdy i smrti. A to činí snad pro tu příčinu: aby z předešlých dobrodiní v pýchu nepozdvihli se; a nebo to opět jde z tejného súdu božského, aby svú křehkost a nestatečnost poznali, totiž: že sami od sebe nic dobrého nemají, i nic také něco dobrého mohou bez obzvláštní milosti a pomoci boží učiniti. Nebo v nich jest jakási míra moci, aby skrze moc boží mnoho mohli; a zase jakúsi měru aby mdlejší byli skrze nestatečnost svú, kterážto jest strážce moci. V mocech ukazují, co sú od boha vzali; v mdlobách pak toho, což vzali, aby pilně ostříhali. A to se ukazuje na těch dvú svědcích, kterým jednoho času dána byla moc veliká od boha, aby bili zemi ranami velikými, kolikrát by chtěli; a jiného času bylo jim to odjato, když od šelmy, která proti nim boj vedla, přemožení a zmordováni byli. Též někdy Eliáš, když vyprosil na bohu, aby déšť nepršel, přemoh falešné proroky, a domnívaje se, že on toliko sám po straně boží zuostává, smělost od něho byla odjata, že boje se samých pohruožek Jezabelky, utíkal a s velikým strachem šel, kam ho oči nesly (sic), nébrž ani služebníku svému se nesvěřil, ješto se prvé krále nebál. Tak rovně Daniel jednoho času zkazil Béle, potom dán byl v ruce nepřátelův. Též čteme o sv. Pavlu, že na cestách, na vodách, mezi lotry, v městech, na púšti, na moři i mezi falešnými bratřími nebezpečenství a těžkosti snášel, tělo své pracemi, bděním, hladem, žízni, posty mnohými, nesa přísnost zimy i nahoty, trápil, církve velikú práci vzdělával, vtržen byl do třetího nebe a tam tejně věci slyšel, kterých nesluší člověku mluvíti: avšak andělu Šatanu dán, aby pokúšen byl, a byv z Damašku přes zeď spuštěn, utekl; na nebi spatřiv Ježíše, na zemi před člověkem utíkal!

Ty pak všechny věci voleným pro nic jiného se nedály, než aby nám ukázaly v divích moc božskú, a zase v bázni a v utíkání napomenuli nás, abychom se na křehkost a mdlobu naši rozpomenuli. V ty pak věci ne jednoho a téhož času přicházíme, ale některého času dává se síla, jiného přichází nestatečnost; a ne vždycky dáno služebníkuom božím, aby trpěli, ale tehdáž, když jim od boha uloženo jest: jako těm

svědkuom veliká moc od boha puojčena byla, však trpěli, ačkoli ne tehďáž, ale když dokonali svědectví své. Nebo každá věc má svouj cíl, jakž praví žalm CIII: „Ustanovil si meze, kteréž se pominúti nemohú.“ Tak i čas utrpení pána Krista uložen byl, před kterým trpěti nemohl; a protož často mluvil: „Ještě nepřišla hodina má.“ Odkavadž věrní měli by bráti potěšení, vědúc, že bez vuole boží nepřátelé jich nic nemohú jim uškoditi, jakž se ukazuje na Jobovi a na apoštolu sv. Pavlu; lidé pak potracují moc někdy z tejného súdu božského, jakž jest dotčeno, někdy z své neopatrnosti, jako Samson, někdy z bázně, jako ti špcheři předpovědění.

Skrze pak tu šelmu rozumějí se lidé ukrutní a zhovadilí, kteří hnutím tělesným vedeni jsúce, obyčejem zhovadilým, stvořitele svého neznajíce, panují, žádostivi jsú, aby v poctivosti jmíni byli a jich všickni poslúchali; a ne stvořitele svého. Šelma jsú lidé, kteří nic neumějí ctíti, ani žádného milovati než sebe, učení pravého sobě nic neváží, a toliko násilím panují. Šelma jsú lidé tělesní, ducha božího nemajíce, rozkoše více nežli boha milují, spuosob pobožnosti mají, moci však její zapírají. Kterížto dobře šelmy slovú, že žádné žádosti slova božího nemají, i ni rozumnosti ducha svatého, i ni milování duší, než těl sobě podobných, tupíce a hanějíce všecko, což koli čtú nebo slyší bez úžitku; jakž apoštol Judas pověděl: že žádost svú toliko v tělesných věcech vzkládají, což hovada činí. Plní jsú žádostí, totiž: huěvu, závisti, chlipnosti, lakomství, modlářství atd., trhajíce ovce Kristovy, jako oni falešní apoštolé, kteří do církve Efezských po odjití sv. Pavla vrazili se; o nichž sv. Pavel v skutcích XX předpověděl, řka: „Já vím, že po odchodu mém přijdú na vás vlci hltaví, neodpústějíce stádu; a z vás povstanú muži, mluvíce převrácené věci, aby po sobě ucedlníky vedli. Protož bděte, pamatujíce, že sem za tři léta v noci i ve dne nepřestával s pláčem napomínaje jednoho každého z vás.“

Protož ta šelma vede boj proti svědkuom božím zhovadilým ukrutenstvím; nebo čím kdo jest zhovadilejším, tím více proti duchovním věcem povstává. A toť jest skonání Antikristovy nešlechetnosti, totiž: proti pravdě boží nestydatě

bojovati, chtě aby jeho zákon byl ustavičný, a zákon boží aby pomínil. Jakž Daniel VII předpověděl: „Řeči,“ praví, „proti nejvyššímu mluvíti bude, a svaté nejvyššího potře, a domnívati se bude, že časy a práva bude moci měniti.“ Kterýžto boj proto obtíží, že viděl tu šelmu, ana z propasti vystupuje, na znamení, že Antikristus na nejvyšší stoliči duostojenství vsedna, protivenství proti voleným činiti bude z temností hlubokých, kdež se kryjí bludové a chytří vtipové lidští. A aby tak snadně poznání nebyli, a to všecko, čemu by učili, aneb něco ustanovili, zdálo se svaté, i protož divně táhnú smysl písma svatého k svým rozumuom, svědky pak pána Ježíše v pohanění a v podezření uvozují, jako by oni písmu zákona božího odporni byli a tak bludni. Item, přátelé úduov Antikristových domnívati se budú, že svědkové boží, když je tak pokrytci za svuodce vyhlásí, přemožení sú, a budúť na ně všecko zlé praviti, tak že někteří z věrných i na těle zmordování budú, jiní pak zahanbeni a potupeni, a téměř za nic počtení, jako povrhel žalařování budú, a v očích slepých budú potupeni jako mrzká mrcha, anebo jako ven vyvržení skrze vyobcování; a nedopustíť, aby pohřbeni byli pro ty viny, které jim přičtli, obnovujíce všecko a zle vykládajíce. Neb na ten čas svatí přemožení budú, jakž praví text, a přemuožef je tím spusobem, kterým přemožen jest Kristus a apoštolé: ne že by v nich víra křesťanská zhynula a zmizela, kteráž toliko sama v nich stane; ale přemuožef před těmi, kteří jsú světu oddáni. Nebo v boji tělesném mnozí ranění bývají, však ne hned padají. Ačkoli nepobožným zdáti se budú, jako by mřeli, jakž psáno v knihách moudrosti III: A zdáli se očím nemůdrých, jako by mřeli. „A ležeti budú těla jich po ulicích,“ totiž: jmíni budú za vyobcované, a smrt jich bude všem divna a hrozna, a nebudeť jich smíti mnohý nazývati svatými; jako i při utrpení Ježíše Krista, ačkoli měl uředlníky své tejné, však žádný nesměl říci: Dobrý jest! „Města pak velikého lidé, kteréž duchovně slove Sodoma a Egypt,“ jiné jméno zevnitř míti budú, totiž poctivé, pod kterým zlost krýti budú: Nebo jakož jest společnost svatých, aby skrze víru byli bratří a spoluměšťané svatých a Jeruzaléma nebeského: tak jest společnost zlých, aby skrze nevěru byli bratří Sodomy a Egyptu.

Skrze pak to, kdež praví: „Ležeti budú těla jich po ulicích velikého města, kdež pán náš ukřižován jest,“ chce, aby věrní, jsúce zarmúcení pro jméno Krista Ježíše, posilnili se a lehčejí nesli těžkosti. pamatujíce, že i pán Ježíš v té duchovní Sodomě a v Egyptu ukřižován jest.

O jak nyní mnohá těla svatých jakožto zbitá v slavném městě Pražském leží, a nedopustíť, aby v hrobích pochována byla, a den ode dne, že jsú hodni smrti. skrze kaceřování a pohanění odsuzují je: proto že smyšlenému jich učení strany odpustkuov, očistce, vzývání svatých, sedmi svátostí v jich smyslu kromě evangelium, ukládání postuov a svátkuov povolovati nechtí. *) Ale úvech! neznají a nesudí toliho ti, kteří jim věří, a jich lehce povolujíce odsúzení přidržejí se.

Druhé, sv. Jan vypisuje nepobožných radostí a potěšení, které míti budú z smrti svatých. Když nepřátelé boží domnívati se budú, že svědky, kteří je prvé trápili, a jich bluduom a modlářství silně a stále odpírali, přemohli, radovati se budú, jako by konečně svítězili; tu pak radost skrze znamení zevnitřní pronášejíce sebe vespolek darovati budú. „A kteří,“ praví, „přebývají na zemi, radovati se budú nad nimi, a dary sobě vespolek posílati.“ Nebo ti dva svědkové, kteří je trápili, přemoženi sú: aby se naplnilo, což Kristus pověděl: Vy plakati a kvíliti budete, svět se pak bude radovati.

Třetí vypisuje, že ta radost nepobožných, která míti budú nad těmi svědky, obrátí se v žalost, a svědkové, kteří přemoženi sú, zase se veseliti budú. „A po třech,“ praví, „dnech a po puol duch života od boha všel v ně, i stáli na nohách svých.“ Ta jich bláznovská a velni brzo pomíjející radost obrátí se v žalost, a naproti tomu, čehož očekávali, přijde na ně zlé. Protož praví: „A po třech dnech a po puol,“ totiž, po utrpení těch súzených a zbitých od Antikrista a jeho holomkuov. „duch života vešel v ně,“ když dáni sú do svobody; „a stáli,“ praví, „na nohách svých,“ totiž, na vlastní a pravé učení, v kterém pracovali v trápení, zpolehli, kteří

*) Toto místo zdá se, že více náleží evangelickému překladateli nežli Husovi.

prvé nevelmi vyučeni, což se k tělesné pomoci ztahuje, a velmi mdlí proti Antikristu byli. A protože z toho poznati se může, že ti, kteří sníženi sú od šelmy, povýšeni budú, aby po vyobcování a vyvržení proti Antikristu silně stáli, aby se písmo naplnilo v knihách múdrosti IV: Potupuje pak spravedlivý mrtvý živé nepobožné, a mladost velmi rychle sešla (v) dlhý život nespravedlivého. Neb osvátí tak skrze Antikrista strápení, a v žalářích jako mrtví držání, a skrze zlořečení jako mrchy potupení učinění, velmi pilně se připraví, aby po vysvobození svým vzali na sebe moc a posilnili se, a jako na poly obživení a občerstvení jsúce proti nepřáteluum povstali, a víru v sobě jako skuoro mrtvú vzkřísili. Rovně jako když Zuzana odsúzena byla, buoh zbudil ducha Danielova prvé skuoro mrtvého; a apoštol Timotea napomíná, aby v sobě ducha božího zbudil, a povinnosť evangelickú vykonával: a věrní rovně též, když povstanú a posilní se proti Antikristu, nepřátelé jich hruozú třísti se budú. A protože praví, že bázeň veliká přišla na ty, kteří je trápili, na znamení, že pokrytci více se nebojí, než když vidí, an ti, které trápili, do svobody dáni sú, a zase že v dobrém prospívají; jakž se čte v knihách múdrosti V: Strašiti se budú bázní velikú, řkúce: Titof jsú, které sme někdy v posměchu měli a v pohanění. My nemúdrí! domnívali sme se, že život jich bláznovství, a konec beze cti: a hle, kterak počtení jsú mezi syny božími! Nébrž takoví mnozí k zpravování povýšeni a povolání budú vnitř skrze napomenutí božské, aneb skrze vnuknutí jiných. A protože praví, že „slyšeli hlas veliký s nebe, řkúcí: Vstupte sem! I vstúpili v nebe,“ totiž do církve, „v oblace,“ totiž v zpravování a učení ducha svatého, a v počtu prvních věčších svědkuov, jakž sv. Pavel k židuom, XII, pověděl: Majíce takový oblak svědkuov. Z toho pak nepřátelé volených strašiti se budú, patříce na svaté, že vstupují na stolicí duostojenství skrze vyšší mysl patření. „A v tu,“ praví, „hodinu stalo se zemětřešení veliké, a desátý díl města padše, jiní přišli v bázeň,“ na znamení, že při svědcích božích, kteří přemáhají Antikrista, státi budú všickni k životu věčnému předzvědění; a Antikristus zase proti nim stane s svým spotvořilým hufem. A protože veliká ruoznice bude v lidu, tak že zlí z míst hýbat

se budú, a vidúce dobré, že na místa zpravování dosedají, budú překážku činiti. Ty pak všecky věci božským súdem zlým budú k pokutě, spravedlivým pak k velikému dobrému: aby tak od světa oddělení byli, a vyšli z prostředku pokolení nešlechetného, aby potvrzení byli v dobrém z pádu jiných, děkující bohu, že spolu s nimi nepadli: jako i na nebi, když andělé padli, jiní jich pádem sú potvrzení, aby spolu nepadli. Amen.

Napomenutí kněžstvu,

aby zanechajíce učení a nálezkuv lidských, sebe a lid
slovem božím zpravovali.

(Z latiny přeložil kněz Viktorín Anxigín Skutečský.)

Toto píše proti ustanovením lidským, která se velmi rozmohla, prelátuov korunovaných napomínám, aby nebývali úředníci Faraonovi a ďáblovi, který usiluje lid boží pro slovo učení pravého potlačiti, totiž aby od poslouchání pravdy odveda k básním obrátil. Já zajisté bera sobě za svědka Ježíše ukřižovaného spatřuji, že dnes kněží a lid méně slova boha hrozného umí a zachovává, nežli příkázání a ustanovení lidských, a více se jich bojí a jich sobě váží, nežli pravdy života a lásky křesťanské, a že v takových věcech zachovávání svú spravedlnost a spasení zakládají. Ačkoli falešní proroci, nemajíce lásky a známosti Ježíše ukřižovaného, straší se jmenovati Krista ukřižovaného anebo uplvaného, pravíce jednu v roce na tom dosti býti, a že jest stud a strach křesťanuom takové věci praviti o bohu svém: však ti takoví falešníci své líčidlem zbarvené ceremonie a nálezky draze cení a slaví, a na toho, kdo by jich nevelebil a zúplna neplnil, klatbu dávají. I podobni jsú ti pokrytcuom a farizeuom, kteréž pán Kristus od takových věcí často odvozoval.

Ta pak příkázání lidská, která Kristus břemeny nesnesitelnými nazývá, připodobňují se k okršlku zubuov lvuov; nebo těmi příkázáními lidskými, která se nad počet a nad mocnost lidskú rozmnožila, ti pyšní a korunovaní tak se ohra-

dili, že nutíce sprostné, aby je zachovávali, hrozní, a strašliví jako lvi, a ne jako beránek tichý, učiněni sú. A protož jich přikázání a učení k okršlku zubuov lvuov, kteří žerú a trhají, a ne k ovcím, které žvýchají, přirovnávají se. A jsú rovně jako nevěstka pyšná, která panuje nad tím, který jest jí poddán; a nejsú za příklad ovcím učiněni, jako Kristus, který pověděl: „Učte se ode mne, nebo já tichý a pokorného srdce jsem.“ A v níž čím větší jsú, tím menší ve vyšších věcech bývají, ale více pyšnější: vedlé obyčeje králuov pohanských, kteří panují nad těmi, jimiž vládnú. A protož není při nich: „Prosíme pro milosrdenství, bratři milí!“ ale: „Bez prodávání přikazujeme a chceme míti! jest-li že kdo nebude tak činiti, aneb jináč se bude chovati, nežli my se chováme, ten věz, že upadne v hněv bohu i všem jeho svatým, a na toho aby klatba dána byla!“ A mnoho tomu podobného. I protož proti učení spasitele našeho toliko jsú, jako lvi vyvracující domácí své.

Pak poněvadž spravedliví duchem Ježíše ukřižovaného vedeni jsú, i tehdyť přikázání a ustanovení lidských nepotřebují: Nejprv proto, že je vyučuje a vede duch boží; jakož psáno jest: „Duch tvooj, o bože! uvede mne na cestu pravú.“ Item: „Spravedlivého uvedl pán na cestu upřímnú.“ Druhé, že dobrovolně a chtivě činí dobré skutky, jako dobrý strom sám od sebe dobré ovoce vydává, jemuž buoh dává vzrost; jakž sv. Pavel k Galat. V psal: „Ovoce pak ducha jest láska, pokoj, trpělivost“ atd. A níže praví, že proti těm věcem není zákon. Třetí, že jsú naučení Šatanova, která vedú člověka v pochybnost a roztržitost, a v mysl reptání atd. Čtvrté, že ti svobodní, v kterých duch Kristuov přebývá, skrze ta ustanovení lidská vedeni bývají od dobrých skutkuov: jako i Kristus od uzdravování nemocných v den sobotní od židuov, a židé zase od skutkuov milosrdenství, když reptali proti učedníkuom, že vymínali klasy a jedli v sobotu. A protož jim pán pověděl: „Jdúce učte se, co jest to: Milosrdenství chci a ne oběti!“ A z hola to lidské ustanovení překážku člověku činí, aby přikázání božích nezachovával.

Ty pak zlé věci aby měly skrze člověka do církve uvedeny býti, nevěř tomu žádný: než skrze dílo Šatanovo, který ty neřády uvozuje rozšířil a upevnil, dokavadž těchto časuov,

na nejvyšší stolicí vsed, závírky neučinil, čehož potom nápodobně neučiní. A protož netoliko to nejvyšší shromáždění múdrých a kněží zdá se býti porušené v svých súdech skrze lež, ale také i jiná shromáždění v církvi velmi mnohá, mezi nimiž není muže, který by se zdí postavil pro pravdu proti těm, kteří mluví lež.

I že dnes mnohé věci vymyšlené a nálezkové lidští, a jiná zklamání silně a široce v lidu svatém znamenitém a v křesťanstvu rozmohly se; protož tím větší ohavnost před bohem nejvyšším jest, a den ode dne lidé takových věcí vzdělávati nepřestávají. Nebo dnes shromáždění mnohých, kteří se praví býti mistry a múdrymi, v církvi práva ustanovilo, že obrazuom dřevěným a stříbrným a jiným věcem křesťané mají se klaněti a je ctíti, proti nimž písmo praví: „Nebudeš se jim klaněti, ani jich ctíti!“

A protož dnes se to plní, což povědino Mat. XXIV: „Budúť praviti: Hle teď Kristus! hyn tamto! Nevěřte.“ Hle jaké temnosti, které prvé na zemi nikdy nebyly! A hle jaké zarmúcení nevěsty, totiž církve, Ježíše Krista, kteréž nebylo nikdy prvé, ješto, by to možné bylo, i vyvolení v blud byli by uvedeni. Nebo ohavnost spuštění ve vši plnosti v chrámě postavena jest, a to velmi patrně a mocně: však žádný není, kdo by čta rozuměl, ale všickni vuobec tu ohavnost velebí, chválí a slaví, aby tak snáze mohli zklamat. Dnes pak ta ohavnost zpuštění, sedíc v chrámě, aby se nezjevila, vymýšlí jinú ohavnost, že nastane, aby skrze to spíše církev v blud uvedla; ačkoli lidé hroznú ohavnost slaví a ctí, však o jiné ještě rozprávějí. A to vlastně jsú apoštolé a služebníci Antikristovi: apoštoly Ježíše Krista tiché, múdré a proroky trápí a rozličně s nimi zacházejí, směle toho potvrzující, že ti služebníci Kristovi kacíři, pokrytci a Antikristové jsú: a sami jsúce údové silní a mnozí Antikristovi, údy Krista Ježíše ukřižovaného mdlé, v malém počtu, trápíce, z města do města ženúce, z společnosti vyobcující, praví, že tím Kristu slúží! moci pak a pravdě Ježíše Krista násilně všelikú múdrosť jsúce odporní, chlubí se, že pravdu zastávají!

I dobře tehdy o takových prorok Ozeáš v V pověděl, že sú osídlo na stráži učinění: „Slyšte,“ praví, „toto kněží! a pozoruj Israheli! neb s vámi súd jest: proto že ste učinění

osidlem na stráži a teneto rozléčené na táboře.“ Sprostně praví, že osidlem učinění sú. Kdež prorok dvojí zlu věc o kněžích pokrytých vypsál: jedno, že překážku těm, kteří pravdu káží, činí, je v nenávisti mají a jim se protíví; a druhé, že což koli sami káží nebo činí, ve všem, což jich jest, a ne co by Kristovo bylo, vyhledávají, a ve všech věcech srdce jich následuje lakomství. První pak věc zlu činí zjevně; a protož praví sprostně: že učinění sú osidlo na stráži. Což se k první věci ztahuje, patrné jest, že vždycky byli a jsú až posavad kněží tělesní, kteří učinění bývají osidlo kazatelum pravdy, zvláště těm, kteří v trestání nešetří osob, a nehledí se vysokým a mocným zachovati a líbiti, neostýchají se žádného, ale věrně pravdu zastávají; i z tohož tím častěji ty tělesné kněží nežli jiné trescí, jichž hříchuov žádný, který pravdu miluje, přehlídati nemuož. I protož ti nepraví kněží nejpříze a nejukrutnější kazatelum, kteří pravdu káží, protíví se, obcházejíce, špehujíce a hledajíce, kterak by Ježíše v řeči polapiti mohli; nebo vždycky hotovi jsú, aby více utrhalí, nežli slovem božím napraveni byli. A protož hadové a pokolení ještěrcí od Krista i od Jana Křtitele nazváni sú, že všecko, což koli z slova božího slyší, v jed zlosti obracují, a proti těm, kteří je slovem pravdy znovu rodí, postavují se a jim utrhají. A tak učinění sú osidlo na stráži.

A toť jest hrozné spuštění ohavnosti v chrámě božím, že ti, kteří měli předně pravdu zastávati, jsú první proti nejsvětější pravdě Ježíše Krista; a ti kteří měli býti svědkové věrných kazatelum Kristových, proto že známost a zpravování evangelium Kristova přijali, jsú přední svědkové lživí proti věrným Ježíše Krista učedníkuom, tak že těch, z kterých se měl sprostný posel evangelium Kristova těšiti, musí se báti, aby nebyl v řeči polapen: nebo kněží chytří a slídni, jako liška na púšti, již učinění sú vazba a osidlo na stráži. Neb kdyby to činil pohan, buďto zjevný hříšník, a nebo zjevný nepřítel pravdy, byla by jistě zlost a nepobožnosť, a ne ohavnost: ale tať jest hrozná ohavnost Anti-krista v chrámě božím vlastně postavená. že ti, kteří se vetřeli, a slíbili, že budú přátelé církve Kristovy, nepřátelé a svuodcové, překážku činíce evangelium Kristovu, učinění sú.

1870

1871

1872

1873

1874

1875

1876

1877

1878

1879

1880

1881

1882

1883

1884

1885

1886

1887

1888

1889

1890

1891

1892

1893

1894

1895

1896

1897

1898

1899

1900

1901

1902

1903

1904

1905

O spisích českých M. Jana Husi a o jich nynějších pramenech.

Mezi staršími a pozdějšími spisy Husovými, hledíme-li k jich obsahu, shledává se podstatný rozdíl. Starší spisy jeho jsou ve smyslu katolickém vůbec nezávadné, od jiných spisů náboženských času svého patrné se nelišíce, ano některé jich jsou toliko překlady nebo vzdělání spisů latinských proslulých otcův svatých. Při čemž pozorů hodné jest, že v žádném z těchto spisů starších Hus sebe sám nejmenuje za jeho původce; a protož bez starých výslovných svědectví nesnadno bylo by určití, které jsou práce jeho z doby té. Ale když potom se přel se Hus s kanovníky a kněžími Pražskými a horliti počal na tehdejší zlořády v stavu kněžském, ani papeže samého neušetřiv, až i z Prahy ustoupiti musil, tehdy spor tento i do spisů svých přenesl, které čím dále tím více prozrazují jeho myslí rozčilenost a rozhořčenost. Toho času sepsal nejdůležitější díla svá, v nichž obyčejně také na konci oznaňuje, kterého dne a roku je dokonal.

Již za života Husova přepisovány byly mnohonásobně spisy jeho, starší i pozdější, a některé i na pergameně s nákladem dosti znamenitým. Po smrti jeho za válek husitských nastala v tom na některý čas přestávka; ale tím horlivěji přepisováno bylo potom, totiž od čtvrtého desetiletí až do konce věku patnáctého, z kteréhožto času také nejvíce přepisů prací Husových se zachovalo, mezi nimiž některé velmi skvostné. Některé z těch rukopisů obsahují samy toliko práce Husovy, v jiných pak smíšeny jsou tyto s pracemi cizími, českými i la-

tinskými. V první polovici věku XVI zaznamenal někdo v jednom rukopise Českého Musea, že spisy následující pocházejí z pera Husova, s doložením: „To, o čem vědomost, a co jest před rukama,“ totiž:

1. Výklad na písničky Šalomúnovy. „Císař a král“ . . .
2. Výklad větší na páteře, t. na víru, přikázání boží a modlitbu páně.
3. Výklad menší obzvlášť též na páteře. „Spasitel církvi svaté, kteráž jest sbor“ . . .
4. O víře a její člancích, a o stránkách církve svaté. „Poněvadž, jakož dí apoštol k židuom“ . . .
5. Zrcadlo světských pánuov o nápadech, odúmrtí atd. „Pán buoh rač tvú žádost“ . . .
6. O manželství. „Poněvadž manželstvo jest“ . . .
7. O panenství. „Anno panuo, choti Jezu Kristova“ . . .
8. Proti šesti bluduom. „Znamenav šest bluduov“ . . .
9. O poznání cesty k spasení. „Slyš dcerko a věz“ . . .
10. Zrcadlo člověka hříšného menší. „Že nižádnému nelze“ . . .
11. Zrcadlo člověka hříšného větší sv. Augustina přeložil a rozmnožil. „Najmilejší! poněvadž v cestě jsme“ . . .
12. O svatokupectví. „Svatokupectví, jenž se rozmnožilo“ . . .
13. Provázek o třech pramenech. „Spatřiv, že lidé“ . . .
14. O devíti kusech zlatých.
15. Výklad neb kázání na čtení nedělní přes rok.
16. Kázání zvláštní o člověku, který sstupoval od Jerusalema. Neděle 13.
17. Kázání na boží tělo, nepočtené mezi nedělními.
18. O církvi takové, jakové latinské sám vydal.
19. Listové psaní, když byl skrze klatbu z Prahy.
20. Listové, když byl na cestě do Konstancí i z Konstancí rozličné.
21. It. jiný veliký: „Mistr Jan Hus, kněz a sluha v naději p. J. Kr.“ . . .
22. It. jiný: „M. Jan Hus, nestatečný sluha boží, všem vyvoleným“ . . .
23. It. jiný: „M. Jan Hus, kněz a sluha v naději p. J. Kr.“ . . .
24. It. z Konstancí jednomu knězi: „Pokoj od hříchuov, spasení k životu“ . . .

Některé z věcí v tomto seznamu jmenovaných nyní dokonce se pohřešují, v žádném známém rukopise ani tisku se nenalézajíce, a zase jsou nyní před rukama spisky některé Husovy, o nichž seznam nadřčený neví.

Již od počátku XVI věku vydávány byly některé menší spisky téhož mistra porůznu v místech rozličných tiskem, až potom léta 1563 v Norimberce vytištěna byla větší sbírka jich pohromadě při Postille. V předmluvě ke sbírce této žaluje vydavatel na „ukrutnost“ strany katolické, která již tehdejší práce tohoto „věrného Čecha i stálého mučedníka božího“ kde a jak mohla, nemilostivě hubila, tak že jen to, co jakž takž ukryto a zachováno býti mohlo, a „jako říkajíc po shoření pozůstalo,“ v jednom zavření a v jedněch knihách obsaženo jest. Bohužel že do této sbírky, snad bez vůle a vědomí vydavatelova, dostalo se pod jménem Husovým také mnoho věcí cizích, zúmysla podvržených, ano že i Postilla sama v místech některých způsobem nehodným porušena jest, aby sloužila za doklad účelům, o nichž Hus neměl ani zdání.

Po bitvě Bělohorské v XVII a v XVIII věku již nic ze spisů Husových nebylo přepisováno ani tištěno, alebrž tím horlivěji mařeno i ničeno vše, co i jen zdaleka bylo v podezření jména i ducha Husova. Jezuité chodili jakožto misijnáři místo od místa, dům od domu, slídíce po knihách českých a pálice je napořád; neb každá kniha česká, jakého koli obsahu, pokládána jimi byla již za husitskou a tak za kacířskou. Co se přes to přese všecko jako zázrakem potud zachovalo, ukryto bylo, dílem i za hranicemi, v nepřístupných bibliotékách, aneb u nekatolíků v tajných schránkách.*)

*) Jakých prostředků tajní citelové Husovi užívati musili, aby knihy jeho sobě zachovali, viděti ze zápisky, kteráž se nalézá v Postille musejní z r. 1563 před listem titulním, obsahu tohoto: „Tuto knihu vzácnou nalezl František Hník, bývalý farář blíže Jaroměře (jsa napotom generálním vikářem v biskupství Budějovickém) u jednoho tajného odpadce ve špalku, na němž se drží štípe, kamž, by vypátrána býti nemohla, schována před katolickými kněžími byla. Pan Hník ji dal panu Jozefovi Pingasovi, napotom kanovníkovi a kapitolnímu děkanu Budějovickému: a ten zase, by do nejistých rukou nepřišla, mně,

I. Nejstarší nyní známý rukopis, jenž v sobě zavírá práce Husovy, chová se v českém Museu, pod známkou 23, B. 23. Psán jest na pergameně ve formátě jako 16, máje nyní 161 listův, a na každé stránce po 13 a ku konci po 14 řádcích písma pěkného, jež nazývají gotické. Jazyk i pravopis náleží v počátek XV věku, v dobu, kde pravopisu Husova ještě neužívali. Rukopis byl ozdoben mnohými obrázky, a měl na počátku každého článku, jakož jsou toho stopy, velmi ozdobně barvami a zlatem provedené litery počáteční; ale to vše jest nyní vyřezáno, neřku ze zlomyslnosti, ale spíše z dětského nerozumu, tak že žádný článek nezůstal celý a bez porušení. Články v něm obsažené jsou přepisy některých tehdaž vůbec oblíbených spisků náboženských; od koho však by který ten spisek pocházel, nikdež se nepraví. Co se pak přepisu samého dotýče, jest velmi vadný a nesprávný: mnohá slova ano i celá místa pomínuta; někdy přidáno, ježto nenáleží, neb i jedno dvakráte po sobě psáno; některá slova nesmyslně převržena, neb za jiná nepravá směněna atd., tak že i kdyby nadřečených vyřezaných listů nebylo, předce nelze bylo by, bez pomoci jiného správnějšího přepisu, text upravití slušně k vydání. Jsou pak v tom rukopise tyto články:

1. Traktát o víře, ale bez počátku; neb čtyry první listy chybí. Nezdá se, žeby to byl týž traktát, jenž dle nadřečeného seznamu se počínal slovy: „Poněvadž, jakož dí apoštol k židuom:“ jedno proto, že „o stránkách církve svaté“ v něm nemnoho se mluví, ale za to tím více „o radosti nebeské,“ v kteréžto však stránce Hus velmi zdrželivě se měl, vyznáváje, že „neumím mnoho mluvití o životu věčném“ (I, 41 a 42, a III, 166). Také nesrovnává se ten článek s nižádnou částkou článku o víře ve „Výkladě“ (I, 1—51), kdežto jiné spisky Husovy téhož rukopisu beze vší změny z „Výkladu“ vzaty jsou. Konečně hledíme-li k definicím Husovým „o církvi

Vojtěchovi Juhnovi, Čecháčkovi Pelhřimovskému, prof. Theolog. star. i nov. zákona v Budějovicích, dne 23 Dubna 1807.“ K tomu ještě dodáno budiž, že po tomto ctihodném knězi a upřímném vlastenci dostala se ta kniha jeho bratrovi, P. Vojtěchovi Juhnovi, kterýž ji léta 1844, tehdaž jsa kaplanem v Rudolfově blíž Budějovic, českému Museu daroval.

svatě“ a „o nebeském blahoslavenství,“ které vždy a všude týmiž slovy se opakují, ale zde jinak znějí, jakož i k tomu, že tento traktát jmenuje očištec „předpekším,“ čehož ve spisích Husových nikdež není, protož nemůžeme jeho s jistotou za práci Husovu vydávati. Ale poněvadž Jungmann v Literatuře i jiní jemu ten článek připisují, jenž i krom toho, budiž kdokoli jeho původcem, není bez půvabu, položili sme jej na konci (III, 291) jakožto pochybný.

2. Druhý článek: Zrcadlo člověka hříšného věčší, o němž nadřečený seznam dí, že jej Hus dle sv. Augustina přeložil a rozmnožil, má na listě 24 písmem červeným úvod tento: „Poczynagy sye knyzyky genz slowu zrcadlo czlowyeka hrzyessneho ktoz wtyechto knyzkach czasto czte ten sweho zywota polepsy daly buoh sbozy pomoczy nebt gest to welmy pomocno kazdemu czlowyeku ktozt sye wtom zrczale wtom oohledaty nezmessska Tot gyst wsse nabozye mylosty Pany Katryna sskocz sye“ (t. přispěš si). Ostatek stránky doplněn písmem černým: „Gyezu kryste synu buoha zyweho smyluy sye nadnamy Orodny zany matko buozye.“ Dle toho podobá se, že ty „knížky“ psal některý kněz anebo žák, chtě jimi dar učiniti nějaké své přítelkyni, paní Katrině. Po tom úvodu vyříznut list, tak že článek se počíná slovy: „dává nám radu skrzě svatého Mojžiesě“ atd. (III, 131, ř. 6); a jde až po slova: „A to by se nestalo, když by smysleli a rozuměli a na najposled.“ (str. 141, ř. 6), načež opět dva listy jsou vytrženy.

Na štěstí zachoval se tento článek celý v jednom rukopise čís. veř. bibliotéky Pražské, z roku 1469, tak že odtud počátek i konec doplněn, a i v textu mnohá místa porušená napravena býti mohla. Vytisknuto byl v Mladé Boleslavi u Václava Austského l. 1547, v 8, 16 listův.

Článek v Postille Norimberské z r. 1563, fol. 232, pod týmiž nápisem a s týmiž opět a opět se navracujícími slovy: „O by smysleli a rozuměli“ atd. jest práce jiná, pozdější, Husovi neprávě připsaná.

3. Dále následuje na listě 54: Kázání na den památky těla božieho, v seznamu svrchupsaném číslo 17. Počátek opět chybí až po slova: „z lehkosti a bez příčiny nemluvil“ atd. (III, 170, ř. 15), i nahražen jest u vydání tomto po-

dlé Postilly z r. 1563, fol. 197, a i co bylo v textu potřebí, podlé ní opraveno. Tiskem je také vydal Pavel Bydžovský, kněz a farář pod obojí u sv. Havla, v Praze 1545, česky i německy, připsav je Duchkovi Chmelíři ze Semechova, měšťaninu Starého města Pražského, jakožto milovníku a shromážditeli spisův Husových. Zdali učení o večeři páně, vytištěné v Norimberce l. 1583, týž spisek jest, nelze určití, neb ho není před rukama.

Hledíce k tomu, že tímto kázáním Hus naplňuje, co ve „Výkladu,“ v kap. 92 slíbil, že totiž o přijímání těla Kristova jindy obsírněji bude psáti (I, 331, ř. 24), máme za to, že psáno jest ke dni 22 Června 1413.

Potom na listě 76 pod nápisem: „Počíná se řeč o božiem tělu velmi dobrá,“ vykládá se kratičce, „co zlého a škodlivého dluhé nepřístupanie k tělu božiemu přivodí.“ Za tím opět chybí list, a na listě, jenž má nyní číslo 77, počínají se:

4. Knížky, ješto slovú hádanie rozoma s svědomím, takto: „Dotýká rozum svědomie túto řečí: ne jako by rozum a svědomie mluvily, neb úst nemají; ale jako by člověk na mysli mluvil, tak rozum treskce svědomie bázlivé, ješto bojie se těla božieho přijímati“ atd. Po mnohých a rozvláčných řečech praví konečně svědomí: „Když mi se velíš často připravovati, nauč mě, kterak se mám k tomu připraviti.“ Načež rozum odpovídá: „Nenieť všech lidí jedna příprava; neb ktož počíná dobrý býti, takto se má připravovati: Najprvé aby ostal hříechov smrtných, a všech dopustilých želel, zpoviedal se jich a dosti za ně učinil, a kromě toho žádný nemá přijímati. Také má se v tom opatřiti, dávno-li jest hříechu ostal, jest-li že zpomíná s chutí na dřievnie hříechy; jakožto die sv. Bernart: Běda, ktož zmazan prachem libosti tělesné jde před obličej boží. Také má opatřiti, neměl-li jest tu noc žádné nečistoty na těle ze sna, aneb jest-li roztržen, aneb nechuten pro některú bolest, aneb jest-li lén ze spanie aneb teskliv. Jakž by to do sebe počil, tak by měl nechati, leč by pilná byla toho potřeba, jakožto u veliké nemoci. Ale ktož jest prospievající, ješto často chce přijímati tělo božie, nenie dosti, aby tak byl hotov, ale máť se lépe připravovati; neb ktož často chce tělo božie přijímati, máť všechen svůj

život takto pripravovati: Najprvé, aby v sobě umrtvil všechny hříechy, varuje se marnosti, i všech lehlostí, i všech příčin k hříechu. A máť vždycky pilně stříeci srdce svého a prospievati v ctnostech. Máť také mieti hlubokú pokoru, milost horlivú a žádost velikú. Máť také pamatovati často rány krvavé pána Jesu Krista, hříechův svých má želeť, a sám neufati sobě. ani svému zaslúžení, ale milosti božie. Protož jakožto každý vie, že ta svátost jest nstavena na památku božieho umučenie. a protož čímž člověk najlépe umrtví v sobě žádost světskú a rozkoš tělesnú, tiem se jesti najlépe připravil. Proti tomu mnozí činie, ješto mnoho se modlé a postie: ale žádosti na sbožie a utěšenie tělesného a zlosti ostatí nechťie. A tak v tom blúdie, ano lépe jest umořiti v sobě žádost světskú a varovati se marnosti a utěšenie tělesného, nežli pěti tisíc žal-tárov, a tělesně živu býti. Třetí lidé jsú dokonali. a ti pro velikú žádost nemohú býti bez pána buoha, než s tiem se žádají objímati, v sladkém líbání zde skrzě milost, a tam, když dojdú skrzě (umrtvenie v sobě hříechův) blahoslavenství: k němužto na pomoc jest nám dáno zde pravé buožie tělo pána našeho Jezu Krista, jenž kraluje s otcem i s duchem svatým na věky věkóm. Amen. Daj to buoh.“

Podali jsme toto konečné naučení neznámého bohoslovce zúplna, aby čtoucí mohl srovnati. kterak Hus o věci té soudí (I, 331 E, a III, 121).

5. Na listě 106, jehož hořejší polovice ustrížena, počíná se: Menší výklad na vieru. a na listě 112, též porušeném: Druhé Věři v buoh, obé slovo od slova tak, jakož v rukopisu Budišínském v kapitolách XXVI a XXVII (I. 44—47) obsaženo jest, kromě že na konci tohoto druhého po slově „Amen“ přidáno pro vyplnění místa: „Buoh daj to.“

Na to na listě vyříznutém počínala se:

6. Řeč na zvěstování Matky božie, kteráž jde až na list 155, kdež písmem červeným dodáno: „Skonala s(ě řeč na) zvěstování Matky buožie a příšće našeho milého Jezu Krista, ješto bývá hod její u postě, jenžto jesti svatý Izaias prorokoval i jiní světi otcové, jenž sú v temnici byli.“ Tato část rukopisu byla mnohými obrázky a malovanými iniciálkami ozdobena, a proto také nejvíce trpěla. Řeč tato nepochází

z péra Husova, a také dokonce se liší od „Kázání na den zvěstování panny Marie“ v Postille Norimberské l. 1563, fol. 146.

Na druhé straně listu 155 počíná se :

7. Výklad menší na páteř, slovy: „(Pro spr)ostné a ne(prá)zdné v prá(ci) krátký buď (tento vý)klad: Otče, (jenž's nás st)vořil“ atd. a jde až do konce po slova: „a tak od věčného zatracenie. Amen, to věz, tak se staň,“ tak jako v rukopisu Budišinském v kap. XCVI (I, 357—8). Na listě pak následujícím, jenž nyní schází, počínal se výklad slova „Amen,“ též slovy rukopisu Budišinského v kap. XXV (I, 43—44), jakož pokračování na listě 159 svědčí: „(bo)žích nebo na chvále božie, a zvláště na pateři, jenž jest nám od Krista dána k našemu spasení“ atd. až do konce; načež odstavec poslední takto změněn: „Ale sprostnému těžko jest dlůhú řeč spamatovati; proto aby ty, ktož budeš jmieti tyto kniežky, jiného rozuměti naučil, kratičce naučě se pamatoval, jakž máš napřed psáno po té řeči, jenž se rozum s svědomím hádá; potom stojí Věři v buoh dvoje atd.“

8. Na listě 160 stojí modlitba: „Zdráva královno“ atd. a po ní na konci poznamenáno písmem červeným: „Dokonalý s(ě knížky vel)mi dobré a už(itečné káž)děmu člově(ku, léta od) narození syna b(ožieho) tisíce čtyři sta stého v tu sobotu p(řě)d svatým Jiljím, zpovědníkem buožím. A ktož v nich často čísti bude, nalezne v nich mnoho dobrého, jenž jest užitečno jeho duši k spasení, a lhřiechóv se bude mnohých vystřiehati.“ Před polouslovcem „stého“ vytrženo jest místo, coby pět písmen státi mohlo; z první však litery zůstala čárka, kteráž náležeti může liteře **d** (dvanást) neb **t** (třinást) neb **cz** (čtrnást) neb **o** (osmnást), ale nikoli neukazuje k liteře **g** (jedenást), jakož Jungmann píše. Soudě dle té známky, domníval sem se napřed, že ten rukopis pochází z r. 1412; ale nyní vida, že přepisovatel měl před sebou již celý „Výklad“ Husův, jenž teprv ku konci léta 1412 byl dokonán, opravuji domnění své v ten smysl, že rukopis nyní tuto popsany náleží v léto 1413 anebo 1414; neb na pozdější dobu z příčin hodných již nepodobno mysliti.

II. Druhý vzácný rukopis, jenž někdy náležel akademickému malíři Františkovi Horčíčkovi, chová se též v Českém

Museu pod známkou 2, D 18. Psán jest písmem drobným a pravopisem Husovým velmi správně in folio na papíře, na dolejších krajích již poněkud zetlelém, máje nyní 233 listův, a obsahuje tyto články:

1. Postilla, kterážto zde, jakož i v jiných rukopisích, počíná se ukazadlem, avšak teprv od řádky: „Milosrdní skutkové kteří jsú;“ neb první list chybí. Ve vydání nynějším položeno jest ukazadlo, byvši doplněno z rukopisu Budišínského, na konec, aby se mohly připojit stránky. Ale i také v Postille po listě 11 schází list jeden, jenž v nynějším vydání byl nahrazen z rkp. čís. veř. bibliotéky XVII, A 11, jakož na svém místě (II, 20) poznamenáno. Na konci rukopisu doloženo písmem červeným: „Tyto knihy sú skonány v sobotu před svatú Kateřinú léta od narozenie božieho tisícieho čtyřstého čtrnactého skrze ruku Zigmundovu z Domažlic. Dajž pán böh, abychom čtúce skutkem plnili, což jest tuto psáno. Amen.“

Nadřečený rukopis čís. veř. bibliotéky XVII, A 11, psaný na papíře ve 4, obsahuje toliko Postillu, a má na konci místo slova „Amen“ přípisek písmem červeným: „Jan Hus mistr.“ Odtud berou někteří příčinu domnívati se, žeby to byl originál Postilly, jakož i Jungmann, soudě ze závěrky: „jehož léta tisícieho čtyřstého a třináctého, v den postný“ atd. (II, 427), rukopis tento pokládá v rok 1413. Avšak nehledě ani k tomu, že zajisté Hus na čisto sám nepřepisoval, ani se byl červeně podepsal, sluší pominěti, že dotčená závěrka náleží k textu samému a v každém úplném přepise se nalézá; a písmo, pravopis i chyby v textu zjevně svědčí, že jest to přepis pozdější, asi z polovice XV věku. Tak k. př. ve čtení 3 místo: „mnohé věci činieše“ (15, ř. 11) psáno: „činiece;“ ve čtení 11 místo: „a ty rozumy mistři“ (57, ř. 2) psáno: „rozuměj;“ ve čtení 22 místo: „přijímánie v oplatcé božieho těla“ (142, ř. 2 zdola) psáno: „v odplatě;“ na konci téhož čtení (str. 143) přidal písař: „A tak by mělo býti;“ ve čtení 23 (148, ř. 18) vynechal jednou: „střed u vosku jest;“ ve čtení 34 (249, ř. 23) pojal Husův výklad: „[to jest, aby chudým milosrdni byli]“ do textu tak, jako by to byla slova sv. Řehoře; místo Husova: „obiet, člowiectwie, musily, bude ho

milowati“ píše: „obieth, člowiečenstwíe, mussieli, bude jie milowati“ a m. j.

Krom toho nalézá se v čís. veř. bibl. ještě jeden přepis Postilly té, také asi z polovice XV věku, XVII, B 13. Jeden také chová se v městské bibl. v Norimberce na pap. ve 4, psán dle Dobrovského mezi l. 1443—1453. O rukopise Budišínském a o tištěné Postille Norimberské bude řeč níže.

2. Na listech 196—200, potom 227—233 jest výklad na umučení páně, počátku tohoto: „Vyšel jest Ježíš s učedníky přes potok Cedron, píše sv. Jan v devatenadcté kapitole. Dietky milé! Ač nedůstojný posel, však božím zjednáním poslán jsem dnes k vám v poselství divném. Od koho? Od jedné mladé a překrásné panie, o níž psáno stojí v kantikách v IV kapitole: Všechna jsi krásná a poškrvny nenie na tobě. Kterak jie dějí? Maria, jako psáno ve čtení sv. Lukáše v II kap.: Aj jmeno panny Maria. Co nám ukazuje? Smrt hořkú najmilejšího jedináčka svého, ukrutně zabitého. Od koho? Od židuov, nepřátel jeho. Proč?“ atd. Již z tohoto planého, po efektu bažícího úvodu lze znamenati, že toto není práce Husova, a také nikdež se jemu nepřipisuje. Zdali kázání Husovo o umučení páně, jež Dobrovský našel v nějakém rukopise Štokholmském (D. G. II, 226), jest spisek týž čili jiný, než tento výklad, a proč Dobrovský jej uznával za práci Husovu, není povědomo.

Potom na listě 201 počíná se traktát:

3. O šesti bludích, o němž Hus sám praví, že jej sepsal v Betlémě (III, 240), a v knížkách proti knězi kuchmistrovi ještě jednou o něm, jakožto o práci své, se zmiňuje (III, 253 ř. 24). Krom toho nalézá se týž traktát také v rkp. Vídeňském 4935, fol. 53—73 bez nápisu, psán pravopisem Husovým; potom v rkp. Budišínském, jakož níže; a v rkp. křižovnickém v Praze z r. 1472 (XXII, A 4) str. 137—214. Tištěn byl l. 1510 v 8 per Paulum in Monte Oliveti, a při Postille l. 1563, s cizím přídavkem: „Proč nyní lidé pravdy nesmějí zjevně vyznávat?“ atd. Některá slova v rkp. Mus. porušená, ač jich nemnoho, opravena sou vedlé tohoto vydání při Postille.

4. Konečně na listech 213—227 následuje: „O poznání

česty pravé k spasení“ pod týmž nápisem písma červeného; avšak listy 222—225 jsou nově vloženy místo dvou listů vytržených a text doplněn rukou Hankovou od slov: „z čeho kolivěk, neb kterak kolivěk“ v kap. sedmé (III, 123, ř. 18) až po slova: „a že sú věčného zatracenie a každé“ v deváté kap. (127, ř. 15), z jiného rkp. Musejního 3, F 22, kdež ten spisek přichází na listech 204—223 pod nápisem: „M(istr) J(an) H(us). Viz a znamenaj, co tuto praví.“

Druhý tento rukopis psán jest asi okolo polovice XV věku na pap. v 4. a obsahuje mimo nadřčený článek také kroniku Martiniani, Solferna, počátek Beliala, životopis Adama a Evy, Basilská kompaktáta a kratičké letopisy české. Také prý v bibl. Mikulovské jest jeden rkp. z XV věku, kdež i Dcerka Husova přichází (Jungm. Lit. str. 96, č. 608 p.)

Tiskem vydal ten spisek V. Hanka, v Praze 1825, v 12, pod titulem: „M. J. H. Dcerka,“ a však některá, tehdejší censure závadná místa pominuv.

Z některých míst, jako kdež mluví o kněžích příliš širokého svědomí (III, 108, ř. 26), a o papežích, biskupích atd., kteří svá ustavení váží nad zákon boží (III, 109, ř. 9), lze souditi, že spisek tento psán byl l. 1412.

III. Jeden z nejkrásnějších i nejdůležitějších rukopisů, jenž jiných prací neobsahuje než toliko Husovy, chová se v bibliotéce Gersdorfské v Budišíně. Psán jest okolo l. 1440 na pergameně in folio s velikou pilností, máje nyní 313 listův, i obsahuje články tyto:

1. Výklad viery, desatera božieho prikázanie a mo dlitby páně (fol. 11—137), pak zpravidlo neb ukazadlo k Výkladu tomuto (f. 1—10). Na listě 11 v počáteční literě **K** v modrém poli vyobrazen jest Hus na katedře sedě, máje před sebou otevřenou knihu a obě ruce na ní položené, jako by vykládal slovo boží. Vypodoben jest v černém taláru, bez límce a kněžského náprsníku pod krkem, s hlavou nepokrytou, a pokud možno pozorovati, plechatou, tak že jen po obě straně nad uchem vlasů chumáčky se spatřují. Vyobrazení toto bylo zúmysla prstem nasliněným vymazáno a zkaženo, zvláště v obličejí. Ostatně litera pilně a čistě malována jest a místo po straně zlatem vyplněno; arabesky z ní jdou

po celé straně dolů a po krajích, hořejším i dolejším. I v článku samém na počátku každého většího oddělení spatřují se litery počáteční barvami pilně provedené a zlatem ozdobené, s podobnými, ale menšími z nich vycházejícími arabesky, ze jmena v kap. 29, 33, 36, 39, 41, 44, 51, 56, 59, 77, 78 a 80.

Jiný rukopis téhož „Výkladu,“ na pap. v 4 na 373 listech, z XV věku chová se v Dietrichsteinské bibliotéce v Mikulově (I, 59).

Tiskem vyšel spis tento pod titulem: „Mistra Jana Husi, kazatele slavného, dědice českého, dvanácti článkův víry křesťanské obecné, desíti božích přikázání a modlitby páně „Otče náš“ výkladové, každému, spasení žádajícímu křesťanu nejpotřebnější — uroz. vládyce p. Janovi Leskovcovi z Leskovce a na Kamenici, Mikuláš Konáč z Hodištkova, místosudí dvorský atd., připisuje.“ V Praze u Bílého Lva na Ovocném trhu l. 1520 dne 20 Února, fol. 108 listů.

Jesuita Václav Šturm v „Rozsouzení atd. kancionálu br. Valdenských, na str. 111 jmenuje knihu bratrskou: „Obecné všech křesťanů naučení starodávní víry, přikázání a modlitby, s vysvětlováním jich“ z r. 1535. Zdali to též spis čili jiný, nelze určit.

Jungmann v Literatuře, str. 106, č. 812 a) uvádí spisky některé, jako by byly zvlášť o sobě vyňaty z Husova „Výkladu,“ ale mýlí se; neb „Výklad na desatero boží přikázání“ v rkp. čís. bibl. XVII, F 50 num. 3, jest práce jiná, cizí. Počíná se takto: „Poslouchaj, Israheli! tociš duše křesťanská, přikázání mých a napiš je v srdci svém“ atd. První přikázání: „Nebudeš se klaněti cizím bohům! proto, neboť jsú bohové pohanští všichni ďáblové“ atd. Druhý rkp. tam jmenovaný XI, C 8, num. 14, obsahuje článek počátku tohoto: „Dietky! slyšte desatero přikázanie milého pána boha“ atd., kterýžto článek však také již uveden jest v Lit. na str. 40, č. 134 b), jakožto práce spisovatele staršího, neznámého. Ale třetí spisek bez signatury z nějakého rkp. tam uvedený pod nápisem: „Kratický výklad na přikázanie božie desatero, pro sprostné a neprázdné v práci, vyložené skrze mistra“ s poznamenáním, že jmeno jest vyškrabáno, a na kraji připsána slova:

„Nechaj státi pro böh!“ lze pokládati za pravý; neb týmiž slovy počíná se také Husův „Výklad menší na páteř“ (I, 357).

Ve svrchu položeném seznamu spisů Husových jmenuje se také „Výklad menší obzvlášť též na páteř“ počátku tohoto: „Spasitel cirkvi svaté, kteráž jest zbor“ atd. Spisek nyní neznámý, bez pochyby pozdější než onen větší „Výklad“ rukopisu Budišínského, jenž ku konci l. 1412 byl dokonán (I, 358).

Ostatně jak mnoho sobě Hus na tomto svém výkladu víry, přikázání božích a modlitby páně zakládal, znáti můžeme ze mnohých zmínek, jež o něm v jiných pozdějších spisech jeho nalézáme. Tak na konci traktátu o Svatokupectví praví, že o jmenech knih biblických psal na konci knih „o božím přikázání“ (I, 478), a v Postille ve čtení 7, že o manželství psal v knihách o „přikázání“ (II, 39); pak ve čtení 15, že o pokušení psal více v knihách „o přikázáních božích“ (II, 89); a ve čtení 44, že o místě k modlení způsobilém psal v knihách „o modlitbě“ (II, 315); a ve spisku o poznání cesty pravé k spasení dí, že o pokušení vyvolených k zasloužení psal „mnoho jinde“ (III, 112).

Dále následuje:

2. Traktát o šesti bludích (fol. 138 až 147) a

3. List M. J. Husi po vypovědění z Prahy l. 1413, tohoto počátku: „Böh s vámi, pani milí a mistři!“ (fol. 147), v nynějším vydání mezi listy č. 3.

4. Postilla (fol. 148—311), v kteréžto však na konci list jeden chybí; jsou poslední slova v ní tato: „úst božské dobroty chuť . . .“ (II, 425, ř. 14). Jako při Výkladu, tak i v Postille byla na počátku toho spisu paměti hodná ozdoba. U prostřed litery **M**, kterouž umělec velmi pilně a vkusně barvou zelenou ve čtverci provedl, rohy zlatem vyplniv, vyobrazen byl v černém poli Hus na hranici v plamenu; ale hranice i s postavou Husovou nyní nožem vyškrabána tak, že jen oheň na obou stranách zůstal, a na místo vyškrabané hrubým pérem nakreslen dole znak jako ~~Vartmberský~~ (troje parohy jelení), a nad ním zavřený helm s perutí, na které litera A, a dole pod znakem na vyškrabaném místě litera B napsána. Oboje vyobrazení, totiž Hus jakožto učitel a Hus jakožto mučelník,

zkaženo jest bez pochyby touž rukou věku sedmnáctého, která při Výkladě víry na místech některých po straně, kde smysl nebyl po mysli čtoucího, připsala v rozhorlenosti své slůvko: *n o t a !*

Jungmann v Literatuře své, opíraje se o mylnou zprávu v Čas. Mus. 1840 str. 407, praví, že toto jest nejstarší rkp. Postilly, pocházející z roku 1412. Netřeba nám ukazovati k tomu, že Hus sám na konci Postilly oznamuje, kdy ji dokončil, kteréžto zprávy ovšem v rkp. Budišínském není; ale jen toho doložíme, že k omylu tomu dala příčinu v témž rukopise Husova poznámka na konci „Výkladu“, že jej totiž skončil l. 1412, čemuž však rozumíno tak, jako by se ta poznámka ne věci samé, ale písma týkala.

IV. Rukopis cís. dvorské bibliotéky Vídeňské z r. 1444 v 12, č. 4557, za jehož obšírnější popsání díkami jsme povinni panu prof. A. V. Šemberovi. Obsahuje střídavě články latinské a české, z kterýchžto však druhých tuto pro ukrácení jen práce Husovy se jmenují. O správný jich přepis k nynějšímu vydání měl péči bedlivou pan c. kr. dvorský sekretář A. Rybička, jemuž tolikéž proto díky vřelě vyslovujeme.

1. O brání odmrtní neb nápadův odumrlých věcí. Článek tento nalézá se na listech 102—105, ale nemá začátku, proto že list předešlý, snad u převazování, nějak vypadl. Počíná se slovy: „to znamená radím, aby se každý pán“ atd. (III, 192, ř. 17). Na konci poznamenáno písmem červeným: „Skládanie Mistra Husi svaté paměti odumrtí neb nápadův odumrlých věcí.“

Co tuto chybí, doplněno v nynějším vydání z rkp. Třeboňského B. 3 in fol., z roku 1486, na listech 160—164, a některé vady, ježto v obou rukopisích se shledávají, opraveny dle téhož článku vytištěného při Postille 1563 na listech 251 a 252.

Tiskem také vyšel tento článek při Veleslavínově spisu „Hospodář“ 1587 v 8.

2. O manželství. Spisek tento, jež seznam nadřečený (pod č. 6) též Husovi připisuje, přichází beze všeho nápisu na listech 106—118, a nenalézá se nyní v žádném jiném rukopise ani tisku. Zpráva Jungmannova v Lit. str. 95 pod č. 608, lit. e, žeby byl ještě jeden rkp. toho článku v Českém Mu-

seum, má v nějakém omylu svůj původ. Psán jest buď ku konci roku 1413, anebo s počátku 1414; neb jinak byl by se Hus o něm v Postille ve čtení 7, mluvě o manželství a kde o tom psal (II, 39), zajisté také zmínil. Článek následující fol. 118—122, jenž obsahuje některé výpisky ze svatých otců též o manželství, počínaje se: „Die sv. Augustin na to slovo: Aniž chválím, ani hyzdím“ atd., a konče se slovy: „neb ten nemá od nás zbráněn býti, kterýž v ohni jsa položen, neumie nehořeti. To sv. Řehoř,“ není práce Husova, ale jest cizí, pozdější, jakož mimo jiné i z následujícího místa patrno: „A tak manželstvie jest stav dobrý a svatý, a lepší má potvrzení zjevného písma svatého, nežli kteří mnišie.“ Neb nikdež ve spisích Husových nenajde se, žeby byl tupil stav mnišský, nébrž naopak, při každé příležitosti stav panický a panenský velebil, a jen proti zlořádům horlil, ježto se tehdáž ve stavu mnišském čili zákonničím shledávaly. Srov. kap. VI o Svatokupectví (I, 424), a list pannám klášterským (III, 269).

3. Epištoly M. Jana Husi z Konstancie na listech 140—146, totiž sedm listův Husových, ježto v nynějším vydání vytištěny jsou pod čísly 10—16.

4. Na listě 225 počíná se spisek, jenž v tomto vydání položen pod nápisem: Jádru učení křesťanského: „Bůh jest dobré, nad něž nemůž býti pomyšleno lepší“ atd.

Týž obsažen jest také, však poněkud úplněji, v jiném rkp. čís. dvorské bibl. Vídeňské, č. 4925 v 8, z první polovice XV věku na 11 stránkách, maje na konci datum „Léta božieho 1414 v Ústí, den svatých mučedníkův Jana a Pavla“ (26 Června); potom v rkp. Gersdorfském v Budišíně č. 4, 22 s tímže datum; a v rkp. čís. veř. bibliotéky v Praze z r. 1469, XVII, B 6, fol. 61 p. v. pod titulem: „Otázky a odpovědi pravého křesťana o božských mocech.“ Jestli to, jakož prof. Šembera právě se domnívá, Husův katechismus, ježž sepsal do školy žákům, aby se mu z paměti učili, jakož sám na konci praví: „ktož bude toto písmo krátké čísti, aby je spamatoval“ (III, 258); což i tím se stvrzuje, že v rkp. Vídeňském č. 4935, i v Budišinském hned před ním položena jest „Abeceda.“ O sobě tištěna jest Abeceda Husova v slabikáři Prostějovském l. 1547.

5. Mravné průpovědi, jež v rkp. č. 4557 následují hned po nadřčeném katechismu. Psány jsou v hexametřích, ovšem nedokonalých, a protož jsme jich ani nevyznačili. Posledních šest hexametřů: „Pro čtyři příčiny“ atd. nalézají se také v rkp. Víd. č. 4935, odkudž je Dobrovský i Jungmann pojali do své Historie literatury české.

V. Rukopis latinský v Českém Museum 4, F. 35, na pap. v 4, asi z polovice XV věku: „Petri de Mladienowicz Ordo procedendi in causa M. Johannis Hus,“ aneb, jakož na vazbě z r. 1541 napřed vytištěno: „Spůsob koncilia Konstantského.“ Obsahuje mimo mnoho latinských také 13 českých listů Husových, tuto pod č. 4—16 vydaných, při čemž i rkp. Vídeňského z r. 1444 užito. (Viz výše IV, 3.)

Ostatní listy vzaty jsou, jakož při každém oznámeno, z pramenů následujících, totiž:

Č. 1 z přepisu Bočkova v archivu zemském v Brně pod č. 12263, jež učinil z nějakého neznámého rukopisu s poznámkou: Cod. 67. Za přepis odtud děkami jsme povinni panu archiváři V. Brandlovi.

Č. 2 pochází z rkp. cí. veř. bibl. v Praze XI, D 9, asi z polovice věku XV, fol. 66—69, v kterémžto rkp. jsou ještě také fol. 215—220 čtyři jiné listy Husovy, totiž č. 10, 12, 13 a 14.

Č. 3 vzato z rkp. Budišínského pergamenového, f. 147, jakož nahoře povědino (III 3). Krom toho nalézají se tento list i v druhém rkp. též bibl. Gersdorfské v Budišíně na pap. v 4, také z XV věku; potom v rkp. cí. dvorské bibl. ve Vídni č. 4935, fol. 73, a v rkp. křižovnickém v Praze z r. 1472, XXII, A 4.

Obsahuje tento posléze jmenovaný rukopis křižovnický devět listů Husových, z něhož v Časopise Mus. 1848 I, str. 401—415 byly otištěny, totiž ve vydání našem čísla: 3, 6, 7, 8, 10, 12, 13, 14 a dodatek na str. 299. Pokud z otisku tohoto souditi možno (neb rukopisu samého nelze nám bylo užiti), jsou v rkp. tomto mnohé odchýlky od jiných starších pramenů. Tak k. př. list 7 má tento počátek: „Věrným v pánu bohu milým bratřím a sestrám všem, jenž milují pravdu pána Jezu Krista. Pokoj vám“ atd. a končí se takto: „Psán list

v Konstanci na den sv. Otmara 16 Listopadu. Mistr Jan Hus, v naději boží kněz a sluha pána Ježíše Krista.“ List 8 počíná se: „Pán buoh rač s vámi býti, áby“ atd. a zavírá se: „Dán v Konstanci den svatého Šebestiana a Fabiana.“ List 10 má závěrku: „Dán tento list v noci u pondělí před sv. Vítem po dobrém angelu božím“ (!). V listu 12 datum: „Psán list na sv. Jana“ atd. dokonce chybí. List 14 končí se takto: „Dán list ve čtvrtek před vigiljí sv. Petra u večer v žaláři v okovách v čekání smrti.“ Všecky tyto i jiné mnohé změny v textu samém pocházejí patrně od některého pozdějšího přepisovatele, jenž podlé chuti své libovolně přidával, ujímal i měnil. Ostatně co se tkne listu posléze jmenovaného (III, 299), nezdá se, že by náležel mezi listy Kostnické; neb obsah jeho ani v nejmenším k tomu neukazuje, a také by byl zajiště Petr z Mladěnovic jeho ve sbírce své nepominul. Spíše může to býti list, jež ze svého vyhnanství napsal, snad do Prahy svým Betlémským osadníkům?

Listy vytištěné v Postille r. 1563 fol. 244—247 jsou č. 3, 10, 12, 13, 14 vydání našeho.

Jungmann v Lit. str. 69, č. 135 ε) počítá k listům Husovým také list jeden z rkp. cis. veř. bibl. III, G 16, fol. 84, počátku tohoto: „Zdravie a což kolivěk vymyšleno muož býti“ atd. Toto však jest pozdější překlad listu latinského, jež Rikard Vic, Angličan, z Londýna poslal Husovi do Čech asi l. 1413.

VI. Výklad na písničky Šalomúnovy, rkp. ve 12, složený ze dvou částí listů papírových a jedné části pergamenových, tak že po dvou listech pergamenových vždy následují čtyry papírové; krom devíti obrázků na pergameně nad to ještě do rukopisu vložených. Nápis: „Tuto se počíná výklad“ atd., i všecky texty z písně Šalomúnovy psány jsou červeně, a na konci na listě 155 též písmem červeným poznamení písařovo: „Dokonáva se výklad piesniček Šalomúnových léta od narozenie syna božieho tisícieho čtyřstého čtyřicátého osmého.“ Zdá se, že výklad tento vzdělán jest více méně samostatně podlé některého spisu latinského.

Na to následuje na listech 157—170 „Hugona chvála lásky,“ též napřed s obrázkem. Obrázky jsou barvami sice

pěknými, ale hrubě malovány. Rukopis náleží nyní panu Antonínovi Musilovi.

VII. Devět kusuov zlatých, rkp. na papíře v 4 asi z polovice XV věku v čís. bibliotéce v Paříži pod číslem 29 Fonds Slave. Na první pergamenové stránce přilepen lístek, na němž písmem asi z počátku předešlého věku psáno: Codex 8173. Postilla Croatica in Evangelia. (Srov. Čas. Mus. 1842, str. 453.) Na listě 245 po kraji poznamenáno písmem vybledlým asi z XVI věku: „Devět kusuov zlatých mistra Jana Husi.“ Kteréhožto článku dva správné přepisy k vydání to-muto učinili pánové Ivan Pavlovič Minjajev a Josef Frič, začez jim tuto slušné díky vyslovujem.

Jiný rkp. chová se v kníž. Ditrichšteinské knihovně v Mikulově, jenž takto se počíná: „Poctivý v Kristu Ježíši a v naději boží mučedník a svatý velebný mistr Jan Hus, z pòkolení českého, těchto devět kusuov složil, kteréž jest i zlatými nazval, pro jich veliké zaslúženie a odplatu hojnú v království božském.“ K tomu připojen jest i latinský překlad.

Tiskem vyšel tento spisek při Postille l. 1563, fol. 230—232, ale s mnohými přídavky a změnami, někde i ve smyslu opácném.

VIII. Rkp. čís. veřejné bibliotéky v Praze z r. 1469 na pap. fol., XVII, B 6, obsahuje:

1. Zrcadlo hříešníka menší a O potúpení světa (fol. 59—61).

2. Otázky i odpovědi pravého křesťana o božských mocech (fol. 61—2) v našem vydání pod titulem: Jádro učení křesťanského. (Viz výše čl. IV, 4.)

3. Zrcadlo člověka hříšného věčší (fol. 73—77), zde s nápisem: „Tuto se počíná zrcadlo každého hříešníka, a nahledna se v ně, opatr své svědomie, právě-li stojíš; kdež takto mluvív.“ Ale článku tohoto text od nejstaršího rukopisu nemálo se liší, maje místa některá zbytečnými přívěsky a výklady rozšířená, na místech některých nesmysl, pošlý z vynechání nebo zmčtení slov i z chybného čtení, ano vyskytují se i úmyslné změny textu. Tak dle vydání tohoto, III. na str. 135, ř. 34 slova: „Kto z papežów,“ a na str. 138, ř. 1 slova: „a v odpustky trhovské nedoufali“ jsou vynechána; dále na

těž straně ř. 6 místo: „papežovi listové“ psáno: „přítelé;“ potom níže ř. 25 místo: „co papežství, císařství neb jiné důstojenství“ psáno: „co královské neb jiné duostojenství;“ ano i celých 7 posledních řádků na též straně 138 pomínuto; na straně 140, ř. 9 místo „silen k pití“ psáno: „silen k spaní.“ Kdo tu měnil a vynechával, i proč, snadno se dá uhadnouti.

Týž rukopis obsahuje krom toho také: Orloj múdrosti, naučení sv. Isidora hříšnému člověku, naučení sv. Anselma o přijímání těla božieho, Kroniku Trojanskou, o kralovici jménem Jozafat, synu Avemírovu, a kroniku o králi Alexandrovi velikém.

IX. „Knížky proti knězi kuchmistrovi.“ Knížka v malém 8 tisku pěkného. Na konci: „Impressum per Paulum in Monte Oliveti (t. v Litomyšli, kdež byla tiskárna bratrská). Anno domini MCCCCCIX.“ Jediný nyní známý, velmi pěkně zachovalý exemplář toho tisku náleží panu Fr. Palackému.

X. „Provázek třípramený z víry, lásky, naděje, kteréhož se má každý křesťan držeti, kdo chce do věčného blahoslavenství přijíti. Složený od poutivého svatě paměti M. Jana z Husince léta 1412. Vytištěn léta 1545,“ v 4. Předmluva: „Urozenému vládce panu Jakubovi Fikarovi z Vratu, hofrichtáři K. Č. a primasovi Starého města Praž., příteli svému zvláště milému, pozdravení s žádostí všeho dobrého kněz Pavel Bydžovský, farář kostela sv. Havla v St. m. Pr. vzkazuje“ atd. Na konci v krátké promluvě dokazuje vydavatel, že svátost těla a krve boží trvá v své dobrotě svátosti tak dlouho, jak dlouho trvají případnost chleba a vína. K čehož potvrzení přivodí čtyry důvody: „Čtvrtý důvod z písmena svatě paměti Mistra Jana Husi, kteréž z žaláře Konstanského, v němž seděl, Robertovi napsal takto: Věděti sluší, že po slovích posvěcování svátosti tak dlouho jest tělo a krev páně, jak dlouho zůstává způsob chleba a vína.“ Na poslední stránce pod čarou: „Vytištěno u Jana Hada.“ Exemplářů tisku toho známo jest několik.

O tomto spisku svém zmiňuje se Hus ve Výkladu víry (I, 42, ř. 14), řka, že o životě věčném psal „v knížkách, jenž sloví Provázek, na konci píše o blahoslavenství.“

XI. „Mistra Jana Husi kázání dvojce o Antikristu a šelmě, která bojuje proti svatým, nyní v řeč českou přeloženo od kněze Viktorína Anxigína Skutečského, někdy kazatele evangelium Kristova na Horách Kutnách.“ Na konci: „Tlačeno v Magdeburce, 1554,“ v malé 8 literami švabskými bez akcentů. Obsahuje tyto věci:

1. Předmluvu: „Všem věřícím v Ježíše Krista a jeho evangelium milujícím, kteří v České zemi jsou, milost a pokoj spasitele našeho, kněz Viktorín Anxigín Skutečský, služebník J. Kr.“ Jestliže to vlastně řeč, v které žaluje na tehdejší vlažnost i porušenost u víře svých krajanů. „Pamatujte na to,“ praví ku konci, „že předkové vaši jiným národům učením spasitelným a pravou poctou boží posluhovali: a kam se již to dělo, že vy zase od nich toho, aby se s vámi zdělovali, potřebujete? Neb kde jest svaté paměti mistra Jana Husi učení? kterého již ne vy, ale pohané v nově na víru obrácení užívají. Patřítež tehdy na ty své předky, kteří pro křášt Kristův těla svá na oheň vydali, jichž teď knihy mezi cizími národy čtou se. O tom také víte, jak veliký počet křesťanův od nevěrných na Horách Kutnách do šachet vmetán; též u Litoměřic co jich v Labi ztopeno. A toť jsou ti předkové naši, kteří ne pro lidské věci, ješto jich nezastávali, ale pro pravdu boží, kterou vyznávali, trpěli“ atd. Dáno: „V Magdeburce v pondělí před sv. Havlem, léta 1554.“

Na to následuje:

2. „Mistra Jana Husi kázání první: „O Kristu a Antikristu“ atd. a „Kázání druhé: „O pravém povolání kazatelův, o boji šelmy proti svatým“ atd.

V traktátu svém „o svatokupectví“ slíbil Hus, že, dá-li pán bůh, něco také napíše o Antikristovi (I, 393, ř. 12), kterémužto slibu, jak se podobá, zadost učinil tímto dvojím kázáním, sepsav je v jazyku latinském. Žeby překlad český byl zcela věrný, o tom již na str. 309 vyslovili sme pochybnost svou; neb vědomé jest, že v časech pozdějších mnohé neprávě připisováno bylo Husovi, aby jeho jménem nabylo vůbec váhy a platnosti.

3. „Mistra Jana Husi napomenutí, které činí k kněžstvu, aby zanechajíce učení a nálezkův lidských, sebe a lid slovem

božím zpravovali; nebo lidu božímu k veliké škodě jsou, proto že původ z ďábla mají, a kdo je zastává a zachovává, že jest Antikristem.“ Snad jest to týž spisek, ježž Jungmann v Lit. uvodí pod titulem: „O zkáze pocházející z ustanovení lidských,“ tištěn in fol. bez roku a místa (str. 110, č. 873, c).

Jako kázání nadřečená, tak i tento spisek pochází patrně z času, když Hus byl z Prahy vyobcován a v kletbě, tudíž asi z druhé polovice roku 1413 nebo z první polovice roku 1414.

XII. „Postilla svatě paměti M. Jana Husi, mučedlníka božího, na evangelia, kteráž se čtou přes celý rok. K nížto přidané jsou mnohé jiné knihy téhož M. Jana Husi, kteréž jsou ještě nikdy nebyly imprimované, a již nyní teprv na světlo jsou vydané. MDLXIII.“

Jsouť v ní obsaženy věci tyto:

1. Předmluva na Postillu mistra Jana Husi z Husince. „Milosrdný spasitel“ atd. (Viz II, str. 1.)
2. Předmluva impressorova.
3. Jiná předmluva M. Jana Husi: „Aby kdož čísti budeš“ atd. (II, str. 440.)
4. Vyobrazení M. Jana Husi na hranici, s nápisem nahoře:

Haec fuit effigies quondam venerabilis Hussi,

Dum sua pro Christo membra cremanda dedit.

A dole:

Jenž's všecky ptáky převýšil bělostí,
Čechuom tvým, Husi, podnes jsi v milosti.
Tobě věčná česť, tvé pamětné jméno
věkem, lstí zádnou nebude shlazeno.
Ač krkavec černý noseš svým černým
bělost tvou lstivě odjíti chce věrným:
však není Čechuom žádný vzácnější pták,
byť se mohl živým hlasem vrovňati tak.
Stádo ptactva zpěvem svým těší uši:
ty slovem, ctným skutkem, srdce i duši.

5. „Život M. Jana Husi, mučedlníka božího,“ k čemuž v exempláři musejním rukou šestnáctého věku barvou červenou připsáno: „Sepsaný od mistra Petra z Mladěnovic, kterýž byl očitý svědek všech těch věcí, kteréž se toho času

v Konstanci dály. Byl písařem u pana Václava z Leštna.“ Jestli to výtah v řeči české z jeho latinského spisu o při a o skonání M. Jana Husi. Viz výše čl. V.

6. Dva podvržené listy M. Jana Husi, týkající se přijímání pod obojí: Jeden jich psán byl prý z Konstanci knězi Havlovi, příjmím Havlíkovi, kazateli Pražskému a z latiny v češtinu přeložen, v němž jeho bratrsky za to žádá, aby se nestavěl na odpor „velebné svátosti, totižto krvi páně, kterouž věrní z kalichu přijímají“ od mistra Jakobella, „aby nebyla roztržitost mezi věrnými“ atd. „Dán v Konstanci v okovách, u vigilji desíti tisícuv rytířuv (21 Června). Léta páně tisícého čtyřstého čtrnáctého.“ Ale toho času byl Hus ještě v Čechách, a dne 26 Července téhož roku datoval některé spisky své z Ústí.

Druhý list bez datum svědčil prý panu Václavovi z Dubé a panu Janovi z Chlumu. Píše v něm proti sněmu Kostnickému, že „blud býti praví, když laikuom věrným píti se propůjčuje z kalichu páně.“ I kdybychom vzali za to, že rok 1414, slovy napsaný, omylem položen jest místo 1415, což nikoliv se podobá, vždy předce nedá se hájiti, žeby tyto listy byly pravé. Od 21 Června až do smrti své dne 6 Července psal Hus mnoho listů latinských a, pokud vědomo, aspoň čtyry české, a v žádném jich ani slovíčkem o věci té se nezmiňuje, jakož i před tím nikdy nic podobného neučil; a kdyby takových listů Husových z vězení bývalo, zajisté by byl pilný jich sběratel, nadřečený Petr z Mladénovic, neopominul do spisu svého jich pojmouti. Osoby v těchto nepravých listech jmenované vzaty jsou z jiných známých listů Husových, t. č. 10 a 16.

7. Postilla (fol. 1—145). Mimo úmyslné změny v textu srovnává se toto Norimberské vydání nejvíce s rukopisem muzejním, tak že i chyby písařské vytištěny jsou. Tak k. př. (dle našeho vydání II, na str. 387, ř. 20) rkp. mus. má: „móz v čtenie,“ tištěná Postilla: „může v Evangelium,“ a rkp. cíś. bibliotéky právě: „móz i čtenie.“

Potom následuje „druhá strana“ t. druhý díl Postilly (f. 146—162), obsahující kázání a) na den zvěstování panny Marie, b) na den navštívení p. M., a c) výklad na pašiji, rozdílný od výkladu v rkp. mus. (čl. II, 2). Třetí pak díl (f. 163

až 216) obsahuje kázání a) na den sv. Oudřeje, b) sv. Mikuláše, c) sv. Tomáše, d) narození božího, sedmero kázání, e) sv. Jana Evangelisty, f) památky těla božího, g) sv. Martina, h) sv. Alžběty, a i) sv. Kateřiny. Žeby všechny tyto věci od M. Jana Husi byly složeny a sepsány, jakož vydavatel Postilly praví, těžko jest uvěřiti, hledíme-li k tomu, že v žádném rukopise Postilly Husovy nic toho se nenalézá, ano že vůbec ani žádného rukopisu není, jenž by svědčil, že jsou to práce staré, a nad to práce Husovy. Jediné kázání na den památky těla božího z toho vyjímáme, kteréžto již v nejstarším prameni rukopisném Českého Musea přichází (čl. I, 2), a také v nadřečeném starém seznamu spisů Husových pod č. 17 jmenováno jest.

Postilla Norimberská přidává k tomuto kázání na konci (fol. 200 p. v.) kratičký článek, jenž se také nalézá v témž rkp. Musejním na listě 76, ale pod zvláštním nápisem a zvláštní kapitolou, totiž:

„Počíná se řeč o božiem tělu velmi dobrá. Kapitola . . . Že ty dobré věci dostoyné a časté prijímánie těla božieho činí, jakož si slyšal, protož to věz také, co zlého a škodlivého dlúhé nepřistúpánie k tělu božiemu přivodí: Najprvé, že duch svatý duši opustí. Druhé, kázni a bázni božie v tom člověku ubývá. Třetie, že se člověk tak pilně hříechu nevystriehá. Čtvrté, že toho náboženstvie se zmaňuje. Páté, že láska božie se hasí, a dobré žádosti se mrtvie. Šesté, mnozí dobří skutkové se opúščejí. Sedmé, hříechóm věčšé hotovost přicházie. Osmé, silná a těžká pokušenie se rozmnožují. Deváté, tiem viac a viac pribývá dábelského nabádanie, a z toho člověk boha daleko zapomíná. Desáté, že se v srdci zatvrzuje a rozum se zatmievá, že nerozezná mezi dobrým a mezi zlým, a všecka zlost se v člověku rozmnožuje, aby jemu nevonělo nic dobrého.“ Zdali tento přídavek náleží Husovi aneb komu jinému, nelze rozhodnouti.

8. Traktát o šesti bludích (fol. 217—229). Zdá se, že vydavatel měl nějaký lepší rukopis před sebou, nežli jest musejní (čl. II. 3), proto že sme mohli věci některé dlé toho vydání opravit; ale v tom chybil velmi, že všechny výklady Husovy k cizím textům, ježto v rkp. psány byly mezi řádky

a po stranách, pojal bez závorek do textu, jako by to byla slova dokladu samého.

Na konci toho traktátu jest jakýsi cizí, pozdější přídavek, jenž v žádném rkp. se nenachází: „Proč nyní lidé pravdy nesmějí zjevně vyznávat? Proč pro jiné, jediné že jsme nestateční, bojíce se chvály světské ztratiti a přízně, a druží obrokuov, a ovšem pro pravdu bojíce se pohanění od lidí a utrpení tělesného“ atd.

9. „Devět artikuluov aneb kusuov zlatých“ (fol. 230—232). Viz nahoře čl. VII.

10. „Zrcadlo věčší slavné paměti mistra Jana Husi, v kterémžto každý člověk může spatřiti, co jeho budoucně potkati má, a kterak mnoho dobrého ztratí“ (fol. 232—238). Již nahoře pod čl. I, 2 poznamenali sme, že to jest práce cizí, pozdější, jměnu Husovu podvržená. Rozdělena jest na pět kapitol, totiž: a) „O radosti věčné.“ b) „Při smrti co se trefí.“ c) O dni soudném. d) „O pokání.“ e) O falešných prorocích. Tato poslední kapitola není než vášnivý, hrubý hanopis na kněžstvo, ovšem katolické.

11. „Traktát o sedmi smrteelných hříších, téhož mistra Jana Husi, mučedníka božího“ (fol. 238—243). Neznáme žádného rukopisu, v němž by se ten traktát byl zachoval; a protož musili sme jej přijmouti z vydání tohoto. Krátký a velmi chatrný výtah z něho nalézá se ve spise: *Historia et monumenta Joannis Hus et Hieronymi Pragensis*, Norimb. 1715, pag. 45, pod titulem: *Tractatus de septem peccatis mortalibus*.

12. „Pět epištol od M. Jana Husi v žaláři složených“ atd. (fol. 244—247). Viz nahoře čl. V.

13. „List pánuov českých a moravských do Konstanci odeslaný“ l. 1416, 2 Září (fol. 247—248).

14. „Traktát o manželství“ (fol. 249—250. V exempláři musejním tyto dva listy se pohřešují).

15. „Traktát od umrtí (sic). Písmo přivodí M. Jan Hus“ (fol. 251—252). Viz čl. IV, 1.

16. „Krátký a užitečný výklad na dvanácte článkuov víry apoštolské, z písem svatých sebrany skrze jednoho muže v písmě sv. zběhlého, nyní z latinské v českou řeč přeložený“ (fol. 253 atd.)

Na konci: „Vytištěno v slavném říšském městě Nornberce u Jana Montana a Oldřicha Neybera.“

XIII. Tři písně nábožné vzaty jsou z Kancionálu Bratří českých, vytištěného v Kralicích l. 1576 v 4, pod titulem: „Písně duchovní evangelické, opět znovu přehlednuté atd. Od jednoty bratrské.“ V některých exemplářiích, jakož i v pozdějších vydáních, nad každou písní rukou souvěkou připsáno, kdo ji složil; ale jméno Husovo nenalézá se než toliko při těch třech, totiž na str. 153, 472 a 474. O písni: „Jezu Kriste, štědrý kněže“ zmiňuje se sám v Postille na konci čtení 20 (II, 132).

Konečně krátká Modlitba: Králi slavný, Kriste“ atd. nalézá se v „Graduálu chval božských,“ psaném l. 1573 na pergameně největšího formátu s notami, jenž se chová v archivu městském v Praze. Na listě 133 jest totiž „Proza o sv. mistru Janovi z Husince svatě paměti, na jeho vlastní píseň udělená od Jana T(áborského),“ tohoto počátku:

„Králi nad králi, Kriste! vedlé človehčenství tvého svatého léta od narození tvého tisícího čtyřstého a patnáctého.

Slavný pane! tvé chvály stále vypravujíc, v České zemi rozený, řečený mistr Jan Hus, pro pravdu tví opovážil života svého.

Kriste! tvůj kalich útrpný pijíc, v sobotu v ochtáb Petra a Pavla, svatých apoštoluov, k věčnému odpočinutí statečně se bral.

Dobrý pane! služebník tvůj, mistr Jan Hus, věrný tobě“ atd.

Slova tuto v tisku proložená psána jsou v Graduálu červeně, a na konci poznamenáno: „Navrátě se zpátkem k počátku Prozy, vezmi z každého verše přední slovo červené. a tak zpívaj jeho píseň až do konce.“

Probravše takto všechny prameny psané i tištěné spisův Husových, pokud jsou známé i přístupné, a k ceně jich, jakož se za potřebí vidělo, přihlednuvše, můžeme s úplným upokojením všechny články, které se zavírají ve sbírce této, až na tři, ježto níže (str. 343) vytknuty jsou, buďto na základě starých hodnověrných svědectví, aneb již z obsahu i povahy jich samých přijmouti za pravé a nepodezřelé práce tohoto

v mravích svých bezúhoného, ale také bezohledého mravokárce. *) A jakož sme na svých místech, pokud možno, také hleděli ukázati, kdy který článek byl psán, podáváme v seznamu následujícím jakýs takýs přehled, jak jedno po druhém asi následuje, články takové, o kterých v příčině té nic určití nelze, napřed položivše:

1. Výklad písniček Šalomúnových (III, 1).
2. O sedmi smrtedlných hříších (III, 178).
3. Devět kusův zlatých (III, 147).
4. Zrcadlo hříšníka menší a o potupení světa (III, 142, 145).
5. Písně nábožné a modlitba (III, 262, 268).
6. Předmluva k bibli Šafhausské, z r. 1412 ? (III, 260).
7. List pannám jistého kláštera (III, 269).

*) Všecka souvěká svědectví o Husovi v tom se jednomyslně shodují, že život jeho byl vůbec příkladný a bez úhony, tak že ani úhlavní nepřátelé jeho neměli jemu čím vytýkati. A co se dotýče jeho učení, vyznati musí každý, kdo bez vášně a předpojatosti spisy jeho čte, že Hus nechtěl býti než opravcem morální porušenosti a hojných nešvar věku svého, káráje v tom bez ušetření netoliko lid světský, ale i stav duchovní, od papeže počínaje až po nejmenší mnichy; a že toho času v duchovenstvu bylo skutečně mnoho co kárati, nikdo popříti nemůže. Viz p. barona J. A. Helferta spis o Husovi, str. 9—16. Tím ovšem způsobil sobě Hus mnoho mocných i zúrivých nepřátel, kteří také neopominuli k odsouzení jeho, co na nich bylo, se přičiniti, jakož sám v listech svých z Kostnice o tom vypravuje. Norimberský vydavatel nejprvnější sbírky latinských spisů Husových léta 1558 píše v té příčině takto: „Magister Joannes Hus, quamdiu in scelera ordinum secularium hominum acriter praedicando invehebatur, omnes dicebant spiritum sanctum ex eo loqui; at cum in clerum convertit sermonem et stilum, tum ulcus tetegit et male audire coepit.“ A v týž smysl mluví také Martin Kuthen v jednom spisku svém léta 1564, řka: „Toho času (1410) povstal jest mistr Jan Hus, i jal se kázati a lid tuze z hříchův trestati. Tehdy duchovní lid velice jej chválili, řkouce, že duch boží z něho mluví. A když se jal kázati na kněžstvo, dotýkaje nejvyššího papeže, až do nejmenšího kněze, i na jich pýchu, i na lakomství, na svatokupectví, i na kubenářství, a aby kněží světským nepanovali a zboží nedrželi: tehdy se jest kněžstvo proti němu zbourilo, řkouce, že jest veň již ďábel vstoupil, a že jest kacír.“

8. Provázek třípramený, z r. 1412 (III, 152).
9. Zrcadlo člověka hříšného věčší, asi z r. 1412 (III, 131).
10. Výklad víry, desatera božího přikázání a modlitby páně, dokon. r. 1412, přede dnem 11 Listop. (I, 1).
11. O poznání cesty pravé k spasení, z r. 1412 n. 1413 (III, 104).
12. O svatokupectví, dokon. r. 1413, dne 2 Února (I, 389).
13. List Pražanům po vypovědění z Prahy, r. 1413 (III, 274).
14. List Plzenským, r. 1413 (III, 270).
15. List osadníkům Betlémským ? r. 1413 (III, 299).
16. Kázání na den památky těla božího, r. 1413, 22 Června (III, 170).
17. Kázání o člověku, který sstupoval do Jerusáléma, r. 1413, 10 Září (II, 428).
18. Postilla, dokon. r. 1413, 28 Října na hradě Kozím (II, 1).
19. O manželství, z r. 1413 n. 1414 (III, 197).
20. O šesti bludích, dokon. v Betlémě dne 6 Června 1414 (III, 212).
21. Proti knězi kuchmistrovi, r. 1414 (III, 241).
22. Abeceda a Jádro učení křesťanského (Katechismus), v Ústí dne 26 Června 1414 (III, 261, 255).
23. Mravné průpovědi (III, 259).
24. Třináct listův, od 26 Srpna 1414 až do počátku Července 1415 (III, 275—290, č. 4—16).

Za spisy pochybné, buď zdali v celém svém obsahu a znění, jakož jsou před rukama, pocházejí od Husa, anebo nejsou-li aspoň v některých částech svých křjmyslům pozdějším předělány, pokládáme tyto:

1. O víře (III, 291). Srov. str. 320.
2. Kázání dvoje o Antikristu a o šelmě, z r. 1413 n. 1414 přeloženo z latiny (III, 301).
3. Napomenutí kněžstvu, aby zanechali učení a nálezkův lidských, z r. 1413 n. 1414, přeloženo z latiny (III, 312).

Již nahoře zmínili sme se, že spisky některé, ježto dle zpráv nás došlých také pocházejí z péra Husova, nyní se pohřešují, buď že již přišly zlovolí lidskou anebo všelikými nehodami na zmar, aneb že se vůbec o nich neví, kde se cho-

vají, anebo také že na ten čas pro všelike překážky nelze jich míti.

Seznam nadřečený z XVI věku jmenuje tyto věci, jichž nyní nemáme:

1. „Výklad menší obzvlášť na páteře.“ Počátek: „Spasitel církvi svaté, kteráž jest sbor“ atd.

2. „O víře a její člancích, a o stránkách církve svaté.“ Poč.: „Poněvadž, jakož dí apoštol k židuom“ atd. Jungmann v Lit. sice praví, že rkp. toho článku jest v Mus.; ale již nahoře pod I, 1 ukázali sme na ten omyl. O článku tištěném b. r. a m. pod titulem: „Odpověď na otázku, co jest to věřiti?“ souditi nemůžeme, neznajíce ho. Dvanácte pak článků víry křesťanské, tištěných při Postille 1563, jest práce cizí. Viz čl. II, 2 a XI, 16.

3. „O panenství.“ Poč.: „Auno panno, choti Jezu Kristova“ atd. Článku tohoto také v žádném rkp. Česk. Mus. nenajdeš; a spisek „O panenství, kterak se má mieti každá panna“ v cís. veř. bibl. rkp. XVII, E 10, str. 14, Husovi nenáleží.

4. „O církvi (kázání) takové, jakové latinské sám vydal.“ O svých latinských „knížkách o církvi svaté“ zmiňuje se Hus několikrát v Postille, totiž: ve čtení sedmém (str. 39, ř. 3), dvanáctém (str. 63, ř. 20) a dvacátém pátém (str. 175, ř. 17); ale o nějaké české řeči téhož obsahu již nyní se neví.

5. Čtyry listy (pod č. 21—24). Dva z nich, totiž: „M. Jan Hus, nestatečný sluha boží, všem vyvoleným,“ a list z Konstancí jednomu knězi: „Pokoj od hříchuov, spasení k životu,“ dokonce nejsou známy; ostatní pak dva téhož počátku: „M. Jan Hus, kněz a sluha v naději p. J. Kr.,“ srovnávají se v tomto počátku skoro s listem č. 6 sbírky naší. Zdali však jeden jich jest tento šestý, nelze určit.

6. V bibl. Mikulovské jsou prý v rkp. z XV věku, č. 159, mezi jinými spisy Husovými také tři listy „o pravém potupení tohoto světa a jeho veliké nevěře“ atd. Viz Jungm. Lit. str. 110, č. 873, e. (Srov. „O potupení světa“ III, 145.) List: „Proč přijímáme pod dvojím způsobem tělo a krev p. Krista,“ jenž prý také se tam nalézá (Lit. str. 96, 608, p), nepo-

cházi od Husa. Viz co o listech takových řečeno výše pod **XII**, 6.

Dále uvádí Jungmann v Literatuře:

7. Některé tisky prací Husových bez roku a bez místa ve fol., totiž: a) Traktát o poznání a milování boha (str. 96 č. 608, l); b) O pravé povinnosti člověka (str. 110, č. 873, b); c) O jednotě církve (str. 96, č. 608. m) a j. v. Kde Jungmann tyto tisky viděl, nepraví: v Mus. a v čís. bibl. jich není.

8. V jednom rkp. bibliotéky Olomúcké. č. 5: „Výklad na první epistolu sv. Petra,“ a „Výklad na druhé boží přikázání“ (str. 106, č. 812, a).

9. Kázání o vysvětlení víry, o pánu bohu a o sv. Trojici (str. 108, č. 841, c).

10. Dobrovský nalezl v Staré Boleslavi rkp. z r. 1515. jenž obsahuje „List odvolání, lat. appellatio, od papeže k nejvyššímu sudímu. (Dobr. Lit. I, 135.)

11. Václav Šturm ve „Srovnání víry a učení bratří starších“ atd., tišt. v Holomouci 1582, na str. 377 jmenuje list veliký pod pečeti všeho sboru mistrovského. a před dvěma písaři obecníma učiněný, jichž jest M. Jan Hus na svědectví žádal a zavolal, a před nimi přede všemi víru svou vyznával. Dále praví, že jim podal svou rukou napsané víry na listu poselacím ke dvoru papežovu, vyznávaje atd. (Jgm. str. 69. čl. 135, b.)

12. V Postille. ve čtení 20 (II, 132) přivodí Hus počátky tří svých písní, ježto se zpívaly v Betlémě. Jedna jich: „Jezu Kriste, štědrý kněze,“ zachovala se potud: ostatní dvě, tohoto počátku: „Vstal jest bůh z mrtvých svú močí“ atd., pak: „Navštěv nás, Kriste žádúci“ atd. nyní se pohřešují. Také v listech svých zmiňuje se o dvou písních, které složil: jednu jich poslal nějakým pannám klášterským, aby ji zpívaly na nešpoře panen svatých (III. 270. ř. 19). a druhou z vězení panu Jindřichovi Škopkovi (III. 281).

Na konec budiž ještě také doloženo, co známý mnich Kříž z Telče rukou svou poznamenal na malém lístku, jenž se nalézá v rkp. čís. veř. bibl. v Praze I. G 11 mezi listy 104—105, v slova tato:

„Anno domini 1416 (sic) currente. in die sanctae Agnetis.

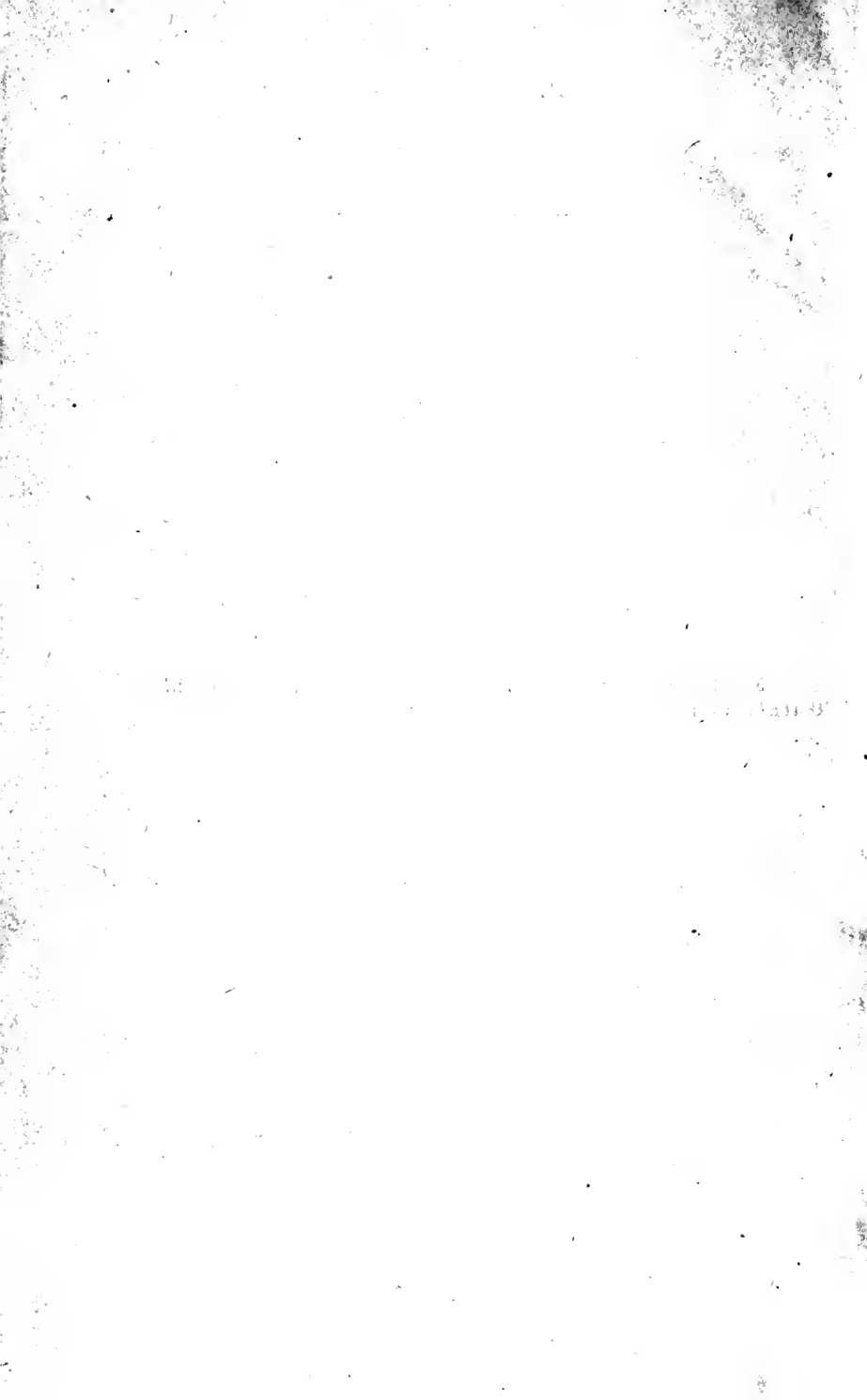
virginis gloriosae et martyris (21 Jan.) dicto matutino quasi in media nocte in carcere civitatis Constanciae, tempore concilii, quod per procuratorem agebat causa(m) contra me super multis articulis, finaliter perlegi legendas librorum et non potui plene corrigere, quia carui biblia." Haec Johannes Hus propria manu sua in viatico suo, quem ad petitionem palatinus consecutus est et donavit monasterio in Ingelheim. (Sitzungsber. d. k. b. Gesellschaft d. Wissensch., Philos. Sect. 3 Juni 1867, kdež o tom četl Dr. Hanuš.) Slovem „(liber) viaticus“ může se rozuměti buď denník, do něhož Hus zapisoval, co se mu na cestě do Kostnice i v Kostnici kdy přihodilo, anebo snad nejspíše kněžská modlicí kniha, tak nazvaný breviář, do něhož jen slova svrchupsaná sobě zaznamenal, kteroužto knihu potom po smrti jeho falckrabě rýnský sobě vyžádal, klášteru Engelheimskému daroval. Ostatně srovnej s touto zápiskou Husův list, daný dne 19 Ledna 1415 (III, 280).

Zdali všechny spisy svrchu poznamenané, ježto se nyní pohřešují, jsou skutečně práce Husovy, bude se moci posouditi teprv tehdáž, kdyžby se který jich snad ještě našel.



O p r a v a.

Na str. 329, ve 4té řádce zdola, místo Vartmberský má být
Gutnšteinský.





RT
H

513766

Hus, Jan

Sebrané spisy české; ed. Karel J. Erben.
Vol. 3.

University of Toronto
Library

**DO NOT
REMOVE
THE
CARD
FROM
THIS
POCKET**



